

التفاعلات الحضارية في فجر وضحي الإسلام

دراسة للنواحي الاجتماعية والاقتصادية
والثقافية

تأليف

الدكتور شحادة علي الناطور

رقم الايداع لدى دائرة المكتبة الوطنية

(١٩٩٧/١/١١٧)

رقم التصنيف : ٩٥٦

المؤلف ومن هو في حكمه : شحادة علي الناطور

عنوان الكتاب : التفاعلات الحضارية في فجر وضحي الاسلام

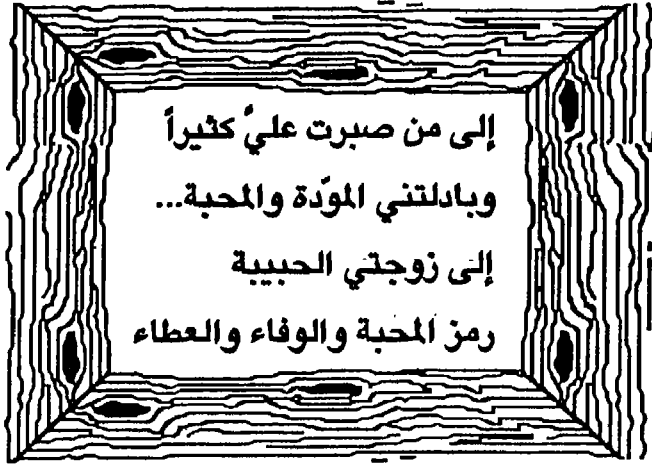
الموضوع الرئيسي : ١- التاريخ والجغرافيا

٢- الحضارة الاسلامية

رقم الايداع : (١٩٩٧/١/١١٧)

بيانات النشر : اريد: دار الكندي

*- تم اعداد بيانات الفهرسة الاولى من قبل دائرة المكتبة الوطنية.



فهرست المحتويات

الفصل الأول: الموالي ودورهم في نقل الحضارة.....	١
أ- مفهوم الموالي حتى نهاية الدولة الأموية.....	٣
ب- الدولة الأموية والموالي.....	٢٠
ج- العصبية القبيلة عند العرب وأثرها على الموالي.....	٣٥
الفصل الثاني: التفاعلات الحضارية في الحياة الاجتماعية.....	٥٥
أ- المجالس الاجتماعية.....	٥٧
ب- المرأة في المجتمع الأموي.....	٧١
ج- الملابس.....	٨٨
د- الاحتفالات.....	٩٦
هـ- الحمامات.....	٩٦
و- الأخلاق.....	٩٨
ز- الطعام.....	١٠٢
الخاتمة.....	١٠٦
الفصل الثالث: التفاعلات الحضارية في الحياة الاقتصادية.....	١١١
أولاً: الزراعة.....	١١٣
ثانياً: الصناعة.....	١٣٣
ثالثاً: التجارة.....	١٥٣
خاتمة.....	١٦٩

١٧٧.....	الفصل الرابع: التفاعلات الحضارية في الحياة الثقافية
١٧٩.....	أولاً: العلوم الشرعية
١٩٩.....	ثانياً: كتابة التاريخ
٢٠٧.....	ثالثاً: الحركة الشعبية
٢١٥.....	رابعاً: الأدب
٢٢٩.....	خامساً: الحياة الفنية
٢٤٤.....	سادساً: الغناء
٢٦٩.....	خاتمة
٢٧٦.....	الخاتمة
٢٧٩.....	الملاحق
٣٠٢.....	المصادر

والموالي كانوا جزءاً من المجتمع الأموي، اختلفت فيهم الآراء، وتباينت عليهم الأحكام، وتنوعت الصور في أذهان الناس عنهم، والحق يقال: إننا لا نزال نحمل مظاهر هذه التباين في معرفة الحقائق، فقد انقسم المؤرخون إلى فريقين متباينين، فريق يرى أنهم كانوا مظلومين في مجتمعهم وآخر يرى عكس ذلك، مما دفعني لأن أتناول هذه القضية وأناقش آراء كل فريق لأخلص بصورة موضوعية عن وضعهم في المجتمع الأموي.

وعلى الرغم من أن الباحثين لم يتناولوا أثر الموالي في المجتمع من النواحي الاجتماعية الاقتصادية والثقافية بصورة متكاملة بل ركز معظمهم على دورهم السياسي، فلا تكاد تجد دراسة متكاملة بل دراسات وبحوث مبتورة، وإشارات وتعميمات مع تعدد في الآراء حول الموضوع، مما شجعني على أن أتناول هذا الموضوع.

وما هذه الدراسة التي قمت بها للموالي وما قاموا به من نقل للحضارة إلا محاولة لإلقاء الضوء على دورهم الفاعل في عهد بني أمية، ومقدار إسهامهم في تنمية المجتمع من النواحي الأنفة الذكر، وهي مستمدة مما تقدمه المصادر من معلومات، متوخياً فيها الدقة والحقيقة المجردة.

ولا شك أن موضوع الموالي شائك لتعدد الآراء، وقلة المادة المتوافرة في كثير من جوانبه التي لا تعدو المعلومات والحقائق المنتشرة في بطون المصادر.

هذا، ولم يكن أمامي مصدر أساسي أعتمد عليه بل تنوعت مصادر المعلومات الحقائق بين كتب التاريخ والجغرافية، والأدب والفقه والفن والآثار والأنساب والتراجم.. وقد أخذت منها مع التروي والحذر فيما تذكر.

وعلى أساس من المعلومات السابقة، بدأت مسيرتي مع موضوع دور الموالي في المجتمع الأموي، وقد رأيت أولاً، إن أبدأه بفصل تمهيدي يشتمل على ثلاثة مباحث:

تناول المبحث الأول، مفهوم الموالي عند العرب قبل الإسلام، والرابطة التي كانت تقوم بين السيد والمسود، وموقف الإسلام من الولاء، ومكانة الموالي في فجر الإسلام.

وتحدث المبحث الثاني عن الموالي في المجتمع الأموي، ومقدار ما أسهموا في مراكز الدولة، وإدارتها من كافة النواحي العسكرية والإدارية، وما نتج عنه من تفاعل حضاري، كما شمل هذا القسم بعض المواقف الاجتماعية النادرة التي أخذها المستشرقون على العرب، وكشفت حقيقتها.

وتحدث المبحث الثالث عن العصبية القبلية عند العرب قبل الإسلام، وأثر تقاليد العرب في ذلك، وكيف أن هذه التقاليد بقيت متمكنة فيهم بعد الإسلام، وشجعها الأمويون خدمة لمصالحهم، فرأينا الانقسام بين قيس ويمن، والمعارك التي دارت بينهم.

ولم يفتني أن أتعرض إلى حادثة اغتيال عمر بن الخطاب، وأن أحلل هذا الحدث وأبين أثر ذلك على الموالي، كما تطرقت إلى سياسة عثمان بن عفان وأثرها في العرب، والبيت الأموي بصورة خاصة.

أما الفصل الثاني، فقد أفردته للحديث عن التفاعلات الحضارية في الحياة الاجتماعية، وهو يشتمل على عدة مباحث:

الأول منها: يناقش حياة المرأة العربية، ومقدار تأثرها بظاهرة الإماء والجواري، وما تفرع عنها من عناصر فرعية مثل التسري، والمهور والزينة.

وشمل المبحث الثاني: المجالس الاجتماعية، بما فيها مجالس الخلفاء والولاة، وما تضمنته من أنظمة وقوانين، فبحثت أصل الحجاب والندامة، واستعمال الستارة، وإدخال السرر والكراسي، وما تبع ذلك من تقاليد المجلس.

واحتوى هذا الفصل مبحثاً حول آداب الطعام، وطرق إعدادة، وبينت دور الموالي في إدخال المأكولات والأدوات الجديدة، وكذلك في إعداد الطعام.

وهناك مباحث عدة كالملايس وما أصابها من تطوور وتحسن، نتيجة الترف والامتزاج، والحمامات التي كثرت وتوسعت، والاحتفالات الفارسية التي أعيدت. وخصصت الفصل الثالث لمناقشة التفاعلات الاقتصادية وهو يحتوى على أربعة مباحث:

الزراعة:

وقد تناولت فيها سياسة الخليفة عمر بن الخطاب للأراضي المفتوحة، ومن ثم موقف الخلفاء الأمويين، والإصلاحات الزراعية التي قام بها الخلفاء الأمويون، كنقل المزارع، وحفر الأنهار، والصحاريج، وتجفيف المستنقعات، وإقامة القناطر، ونتائج هذه الإصلاحات على المزارعين، وموقف بعض الخلفاء التشجيعي لهم، وأنواع المزروعات، كما لم أنس الثروة الحيوانية، وقد ركزت على دور الموالي في الزراعة.

الصناعة:

عرضت العوامل المساعدة التي أدت إلى تفاعل الصناعة ثم ازدهارها، وإلى أسباب تقدم صناعة النسيج، وتناولت أشهر الصناعات التي كان للموالي الفضل في ازدهارها، كصناعة النسيج بأنواعه: الحرير والكتان والقطن والصوف، وصناعة العطور والدهون، ومعادن الزينة والصناعات الخشبية، وصناعة الورق والخزف والأواني الزجاجية.

التجارة:

تناولت التجارة والعوامل المساعدة لها، كما تحدثت عن الطرق التجارية بأنواعها، وأثر التجارة على الأسواق وعلى البضاعة ودور الموالي في التجارة الداخلية والخارجية.

النقد:

وأبرزت فيه الدور الفاعل للموالي في تحسين وتطوير عملية سك النقود.

والفصل الرابع، تناولت التفاعل الحضاري في الحياة الثقافية، وقد شمل عدة مباحث، كان المبحث الأول عن دور الموالي في الأدب العربي، فتحدثت عن أشهر شعرائهم والأغراض التي تناولوها، وما أضافوه من صور فنية جديدة، كما شمل النثر ودورهم في النحو أيضاً وتعرضت إلى ظاهرة الشعوبية، كظاهرة سلبية، وكيف أنها بدأت في العصر الأموي لزعة السلطة الأموية وتشويه الأدب العربي والتراث الإسلامي بما أدخلوه من أفكار دينية.

وشمل المبحث الثاني الناحية العمرانية، فتحدثت عن التفاعل الحضاري في بناء مسجد قبة الصخرة (القدس) والمسجد الأموي (دمشق) وقصر عمرة، قصر المشتى (الصحراء الأردنية)، وقصر المفجر (قصر هشام/ أريحا الأردن) وقصر الحير الغربي.

وهناك مبحث ثالث تناول العلوم الشرعية، ودور الموالي الإيجابي في نشأة علم الحديث والرواية، والفتيا، والتفسير، وظهور مدرستي العراق والحجاز، وما تبع ذلك من مدارس فلسفية كالمعتزلة والجبرية والقدرية.

وأنهت هذا الفصل بالمبحث الذي يتحدث عن الغناء، وحاولت أن أناقش العوامل المساعدة لظهور مدرسة الغناء في الحجاز، وأشهر المغنين، وما قدمه هؤلاء المغنون من الموالي من الألحان وأصول الغناء، ومن ثم تطور الفن على أيديهم، كما شمل أيضاً أهم المجالس الفنية الخاصة بالفنانين التي كانت أشبه بمعاهد لهم.

وألحقت في نهاية الكتاب، ملحقاً بتراجم المغنين والمغنيات من الموالي في كل من مكة والمدينة إلى جانب معجم لبعض المفردات ورتبتها ترتيباً هجائياً.

والمصادر التي استعنت بها كان بعضها مخطوطاً بينما معظمها مطبوعاً، والمخطوطة منها خمس هي:

الإعلام بالحروب الواقعة في صدر الإسلام^(١)، وهو جزآن للبياسي (يوسف بن محمد البياسي، المتوفى سنة ٦٥٤ هجري) وهو كتاب تاريخ يبدأ من مقتل عمر بن الخطاب حتى هارون الرشيد.

وقيد الشريد من أخبار يزيد^(٢) لابن طولون (شمس الدين بن طولون)، وقد تحدث مؤلفه عن حياة يزيد بن معاوية والأحداث التي جرت في زمنه.

وتاريخ دمشق^(٣)، لابن عساكر (ثقة الدين أبو القاسم علي بن أبي محمد الدمشقي ٤٩٩-٥٧١ هجري)، والكتاب تسع عشرة مجلدة، الأولى في فضائل الشام وفتحها على يد المسلمين، والثانية لمدينة دمشق وفيها ترجمة حياة الرسول (ص)، وباقي الأجزاء تراجم لأعلام مرتبة ترتيباً هجائياً بادئة بأحمد.

والمخطوط الرابع كتاب العود والملاهي وأسمائها^(٤) لابن سلمة النحوي (أبو طالب المفضل بن سلمة النحوي المتوفى سنة ٣٦٠ هجري)، وقد تحدث مؤلفه عن الآلات الموسيقية بأنواعها وأشهر من عزف عليها.

وأما الخامس والأخير فهو ازهار العروش في أخبار الجيوش^(٥) للسيوطي (جلال الدين السيوطي، المتوفى سنة ٩١١ هجري) وتناول فيه مؤلفه الموالي الأحباش "السود" وفضائلهم في الإسلام.

وقد أفدت من هذه المخطوطات، ولكن كان ذلك محدوداً.

وعلى الرغم من أن كتب التاريخ تركز اهتمامها على النواحي السياسية، إلا أننا نجد بين صفحاتها معلومات قيمة مبعثرة هنا وهناك، ولا يمكن لأي باحث

(١) مخطوطة بدار الكتب المصرية تحت رقم ٢٩٩ تاريخ.

(٢) مخطوطة بدار الكتب المصرية تحت رقم ١١٣٢ تاريخ.

(٣) مخطوطة بدار الكتب المصرية تحت رقم ٢٢٨٤-٢٢٩١ (وقف أسعد باشا العظم).

(٤) مخطوطة بدار الكتب المصرية تحت رقم ٥٣٣ فنون جميلة.

(٥) مخطوطة بدار الكتب المصرية تحت رقم ٧٦٤ تاريخ عن نسخة الأسكوريال.

تجاهل هذه المصادر في أي بحث تاريخي لأهميتها وقد أفدت من الكثير من الكتب القيمة، وأهمها:

الطبقات لابن سعد (توفي ٢٢٠ هجري)، وعيون الأخبار، والمعارف والإمامة والسياسة (ينسب إليه)، وكتاب العرب لابن قتيبة (توفي سنة ٢٧٩ هجري) والمحبر لابن حبيب البغدادي (توفي سنة ٢٤٥ هجري)، وكتاب فتوح البلدان وأنساب الأشراف للبلاذري (توفي سنة ٢٧٩ هجري) والأخبار الطوال لأبي حنيفة الدينوري (توفي سنة ٢٨٢ هجري)، وتاريخ اليعقوبي لليعقوبي (توفي سنة ٢٨٤ هجري)، وتاريخ الأمم وتاريخ الرسول للطبري (توفي سنة ٣١٠ هجري)، وكتاب الوزراء والكتاب للجيشياري (توفي سنة ٣٢٩ هجري)، وأسد الغابة لابن الأثير (توفي سنة ٦٣٠ هجري).

وقد أفدت من كتاب الطبقات لابن سعد فائدة كبيرة، لأنه تناول حياة الصحابة والتابعين، الذين نزلوا الأمصار، وأورد معلومات عن العطاء والخراج عند ترجمة حياة عمر بن الخطاب، وعمر بن عبد العزيز، وقد أفدت منه فائدة كبيرة عند كتابة دور الموالي في العلوم الشرعية وكذلك في الفصل الأول عند الكتابة عن العصبية القبلية.

ويكاد يكون فتوح البلدان للبلاذري أكثر المصادر التاريخية التي استعنت بها، بحيث كان مصدراً لمعظم فصول البحث: التمهيدي والاقتصادي والاجتماعي، لإيراده معلومات قيمة عن الفتوح والضرائب والخراج.

والمصادر المساندة، فمنها كتب الجغرافية التي أمدتني بمعلومات قيمة حول طبيعة الأرض وما فيها من أنهار ومعادن، وزراعة وصناعة، وكذلك الطرق التي تربط بين المدن مما كان له أكبر الأثر عند كتابة الفصل الخاص بالحياة الاقتصادية، وأهم هذه الكتب:

المسالك والممالك لابن خرداذبة (توفي سنة ٢٩٠ هجري)، وكتاب البلدان لليعقوبي (توفي سنة ٢٨٤ هجري)، والأعلاق النفيسة لابن رسته (توفي سنة ٢٩٠

هجري)، والتبتيه والإشراف للمسعودي (توفي سنة ٢٤٠ هجري)، وكتاب مسالك الممالك للإصطخري (عاش في القرن الرابع الهجري)، وكتاب صورة الأرض لابن حوقل (توفي في النصف الأول للقرن الرابع الهجري)، ومعجم البلدان لياقوت الحموي (توفي سنة ٦٢٢ هجري)، وكتاب أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم للمقدسي (توفي سنة ٣٧٥ هجري)، وأخبار البلدان للقزويني (توفي سنة ٦٨٢ هجري)، هذا إلى جانب الأئس الجليل في تاريخ القدس والخليل لمجير الدين، ورحلة ابن بطوطة، ورحلة ابن جبير.

وكتب الفقه، تكمن قيمتها في اهتمامها بالخراج والشؤون الاقتصادية والإدارية، إلى جانب الاهتمام بالفقهاء والقراء والحفاظ والرواة، ومكانتهم ومقدار ما تفاعلوا مع مجتمعهم، وقد تناولت هذه المصادر، عند الكتابة عن الزراعة والعلوم الشرعية، وظهور المدارس الفقهية وكتابة التاريخ.

ومن أهم المصادر الفقهية والدينية التي أخذت عنها:

كتاب الخراج، لأبي يوسف (توفي سنة ١٨٢ هجري)، وكتاب الخراج ليحيى ابن آدم (توفي سنة ٢٢٤ هجري)، وكتاب الأحكام السلطانية للماوردي (توفي سنة ٤٥٠ هجري)، الكفاية في علم الرواية، والفقه التفيقه للخطيب البغدادي (توفي سنة ٤٦٢ هجري)، وأعلام الموقعين لابن القيم الجوزية (توفي سنة ٧٥١ هجري)، وغاية في طبقات القراء لابن الجزري (توفي سنة ٨٣٣ هجري)، هذا بالإضافة إلى كتب الفرق الإسلامية للأشعري والشهرستاني والبغدادي وابن حزم.

وكتب الأدب شديدة الارتباط بالتاريخ، لما تحتويه من مقتطفات متنوعة حلو العادات والتقاليد، والملابس والمجالس، إلى جانب اهتمامها بالشعر والشعراء. وقد أفدت في بحثي من عدد من أمهات هذه المصادر وأهمها: الكامل، للمبرد (توفي سنة ٢٧٦ هجري)، والعقد الفريد، لابن عبد ربه (توفي سنة ٣٢٨ هجري)، والشعر والشعراء لابن قتيبة (توفي سنة ٢٧٩ هجري)، والمحاسن والأضداد، والتاج في أخلاق الملوك، والبيان والتبيين، والتبصر بالتجارة، والرسائل للجاحظ. توفي سنة

٢٥٥ هجري)، لقد أثرت هذه المصادر بحثي في الناحية الأدبية إلى جانب كتب التراجم، ككتاب وفيات الأعيان لابن خلكان (توفي سنة ٦٨١ هجري)، ومعجم الأدباء لياقوت الحموي (توفي سنة ٦٢٦ هجري).

أما كتاب الأغاني للأصفهاني (توفي سنة ٣٦٠ هجري)، فله أهمية خاصة في البحث، حيث اعتمدت عليه كثيراً، وخاصة في الحياة الفنية في الحجاز، ودور الموالي في الأدب العربي إلى جانب العادات والملابس والمآكل.... وغيره.

هذه هي أهم المصادر، وهناك عشرات غيرها، أثبتت في الهوامش عند الإفادة منها.

أما المراجع الحديثة ذات الصلة الوثيقة بموضوع أطروحتي والقريبة إلى حد ما منها، كتابا الموالي في العصر الأموي للشيخ محمد الطيب النجار، الذي كتبه منذ ما يزيد عن ثلث قرن، وتاريخ العراق في ظل الحكم الأموي للخربوطلي، والعراق في العصر الأموي للراوي، وصلات العرب والفرس والترك لحسين مجيب المصري، والتقاء الحضارتين العربية والفارسية ليحيى الخشاب، والصراع بين الموالي والعرب لمحمد بديع شريف.

ومن الأبحاث الجادة التي أفادتني في بحثي: الجنود التاريخية للشعبوية، للدوري، الشعوبية، لزاهية قدورة، ملاح التيارات السياسية في القرن الأول الهجري، لإبراهيم بيضون، العمارة العربية، لفريد الشافعي، والخراج والنظم المالية للريس، والدرهم والدينار للنقشبيندي.

وأخيراً، حاولت الرسالة أن تجيب عن عدد من الأسئلة وضعتها كفروض للدراسة أهمها:

من هم الموالي؟ كيف كان وضعهم قبل الدولة الأموية وكيف أصبحوا فيها؟ هل كانوا منصفين أم مظلومين؟ ماذا أسهموا في الحياة الاجتماعية والاقتصادية والثقافية والفنية؟ هل يمكن أن يتطور المجتمع الأموي ويصل إلى ما وصل إليه لولا وجود الموالي فيه؟

لقد حاولت أن أجد الإجابة للأسئلة، من بطون الكتب حيناً وبالتحليل حيناً آخر، وذلك بمقارنة النتائج بالأسباب متخذاً من المنهج التكاملي الذي يأخذ من كل طرف.

وما لاشك فيه أن في هذا البحث بعض المأخذ، فمهما بذلت فسيبقى ناقصاً لأن الكمال لله وحده، وعزائي أنني لم أدخر جهداً أستطيع بذله إلا أديته.

وإذا كان هذا البحث قد حقق قدراً من الإضافة، في هذا النوع من الدراسات، فإن الفضل لله وحده لما منحني إياه من قوة العزيمة والبصيرة كما لا يفوتني من الإقرار بالفضل لذويه، فلكل من أعان بمشورة أو سدد رأياً أو أسهم بمساعدة أتقدم بالشكر وعميق التقدير، وأخص بذلك الأخ الصديق الدكتور إبراهيم بيضون، والدكتور نقولا زيادة، والدكتور سليم القهوجي، والأخوين الدكتور عفيف عبد الرحمن رئيس دائرة اللغة العربية والدكتور نبيل حداد بجامعة اليرموك في إربد بالأردن.

والله الهادي إلى كل صواب.

شهادة الناظر

إربد ٢٨/٥/١٩٨٢

القسم الأول

الموالي ودورهم في نقل الحضارة

الفصل الأول

الموالي ودورهم في نقل الحضارة

١- مفهوم الموالي حتى نهاية الدولة الأموية:

شغل الموالي دوراً هاماً في التاريخ العربي الإسلامي، فقد كان لهم تأثير كبير في المجتمع الأموي من النواحي السياسية والاجتماعية والاقتصادية والثقافية، فهم الذين قاموا بنقل الوسائل الحضارية للمجتمع الجديد، ويفضلهم نمت العلوم الشرعية، وهم الذين أوجدوا نواة الثورة الفكرية، مبادئ الأفكار الفلسفة الدينية، كما أنهم رواد الجدلية في الإسلام.

فمن هم الموالي؟ ومن أين اشتق اسمهم؟

إن كلمة مولى مشتقة من الفعل ولي، ومصدرها الولاء، واسم المفعول منها مولى، ولهذه المفردة عدة معانٍ منها^(١):

١. الوالي، كما جاء في القرآن الكريم "ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا، وأن الكافرين لا مولى لهم"^(٢)

(١) ابن منظور: لسان العرب ج٣، ص٩٨٥. دار لسان العرب، بيروت سنة ١٩٨٠.

(٢) الفيروز أبادي: القاموس المحيط، ج٤، ص٤٠٤. دار الجيل، بيروت مصور عن مصطفى الحلبي طبعة ٢ سنة ١٩٥٢.

سورة محمد، آية ١١. أنظر تفسير النسفي، ج٤، ص١٥١، دار الكتاب العربي، بيروت بلا تاريخ.

”واعتصموا بالله مولاكم، فنعم المولى ونعم النصير“^(١)

”يوم لا يغني مولى عن مولى شيئاً“^(٢)

وقد وردت بهذا المعنى في صور متعددة أيضاً^(٣).

٢. ورثة الرجل وبنو عمومته، كما جاء في قوله تعالى ”وإني خفت الموالي من ورائي وكانت إمراةي عاقراً“^(٤)

”ولكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان والأقربون“^(٥).

٣. الحليف: وهو من انضم إليك^(٦)، فعز بعزك وامتنع بمنعتك، وهذا يتناسب مع الشاعر الخصفي:

هم المولى وإن حنقوا علينا وإنا من لقائهم لسرور

٤. ومن معانيها المعتق: وهو من انتسب لنسبك، فقليل عن المعتقين الموالى، كما تطلق هذه المفردة على السيد المُعتق^(٧)، وهذا المعنى هو ما يهمننا في بحثنا لما تضمنه من مدلول معين ثم تطور. والعرب قبل الإسلام عرفوا الموالى، وكانوا يعنون بذلك كل من انضم من العرب الأحرار من غير أبنائها إلى القبيلة عن طريق الجوار أو التحالف، وكذلك العتقاء من الأرقاء فيها^(٨).

كما عرف بين العرب موالى البنوة الأموية، فقد تبنى النبي كغيره -من

(١) سورة الحج، آية ٧٨. انظر تفسير النسفي ج ٣، ص ١١٢.

(٢) سورة الدخان آية ٤١. انظر تفسير النسفي ج ٣، ص ١٢٢.

(٣) سورة الأنفال آية ٤١، الحج آية ١٢.

(٤) سورة مريم آية ٥. انظر تفسير النسفي ج ٣، ص ٢٩.

(٥) سور النساء آية ٢٢. انظر تفسير النسفي ج ١، ص ٢٢٢.

(٦) محمد النجار: الموالى في العصر الأموي، ص ١١٤. دار القيل للطباعة، القاهرة، سنة ١٩٤٩.

(٧) ابن منظور: لسان العرب، ج ٢، ص ٩٨٥. الفيروزبادي: القاموس المحيط، ج ٢، ص ٤٠٤. محمد

فريد وجددي: دائرة معارف القرن العشرين ج ١٠، ص ٨١١. بيروت، سنة ١٩٧١.

أحمد إبراهيم الشريف: مكة والمدينة في الجاهلية، دار الفكر القاهرة، طبعة ٢. سنة ١٩٦٥.

(٨) انظر: أحمد إبراهيم الشريف: مكة والمدينة، ص ٣١.

العرب- زيد بن حارثة الذي عرف بزيد بن محمد^(١) حتى نزل قوله تعالى "ادعوهم لأبائهم هو أقسط عند الله"^(٢)، وبذلك دحض الإسلام البنوة والأمومة، ودعا نسبة الموالي لواده، وبين مكانته بقوله تعالى "فإن لم تعلموا آباهم فأخوانكم في الدين ومواليكم"^(٣)، وبذلك أعلى مفهوماً جديداً بأن حدد العلاقة بين السيد وعبده بالأخوة الدينية.

وقد أدت الفتوحات إلى كثرة الأعجام، ولما لم يجد العرب اسماً يطلقونه عليهم، أسموهم الموالي^(٤)، ثم أخذت هذه التسمية مفهوماً محدداً، فأصبحت تطلق على كل من أسلم من غير العرب سواءً أكان رقيقاً أم حراً^(٥).

هذا، وقد وجدت بين السيد والمسود علاقة سميت بالولاء، وهي صلة تربط بين طرفين أحدهما قوي يلتزم بنصرة ضعيف يحتاج إليه، والآخر يقوم بالالتزام بخدمته وطاعته والوقوف معه عند الخطوب^(٦).

ورابطة الولاء معروفة منذ أقدم العصور، وقد سمي الطرف الضعيف بالعبد أو الرقيق حيناً أو المملوك حيناً آخر لدى الشعوب القديمة بما فيهم الفرس.

أما العرب فقد عرفوا الرق عن طريق تغازيهم فكانوا يستولون على رجال

(١) انظر: ابن قتيبة الدينوري: المعارف، ص ٦٣. دار إحياء التراث، بيروت، طبعة ٢ سنة ١٩٧٠.

(٢) سورة الأعراف، آية ٥.

(٣) السورة والآية نفسها.

(٤) عبد السلام القرمانيني: الرق ماضيه وحاضره، ص ٨٢، المجلس الوطني للثقافة والفنون، الكويت، سنة ١٩٧٩.

(٥) أحمد أمين: فجر الإسلام، ص ٨٨. محمد بديع شريف: الصراع بين الموالي والعرب، ص ٨٢. أحمد الحوفي: أدب السياسة في العصر الأموي، ص ٤٥٠. النجار: الموالي في العصر الأموي، ص ١٤. إبراهيم حسن: التاريخ الإسلامي العام، ص ٥٥١. أحمد الشايب: تاريخ الشعر السياسي، ص ١٨٥.

(٦) الترمائيني: الرق ماضيه وحاضره، ص ٨٢.

ونساء خصوصهم ويتخذونهم أرقاء، وكان هؤلاء في أحط منزلة اجتماعية، يباعون في الأسواق^(١).

فالملوى عند العرب -قبل الإسلام- كان أسيراً أو سبياً، أو عبداً تم شراؤه، وكان ينسب إلي السيد الذي أعتقه^(٢)، أو إلى بلده الأصلي، وكان يطلق على هؤلاء اسم عبيد أو أرقاء وهما بمعنى واحد^(٣).

وإذا استقرأنا التاريخ لحصر مصادر الرق لما قبل الإسلام، نجدها كثيرة، ولكن الإسلام -فيما بعد- حصرها في أسرى الحرب المشروعة لصد البغي والعدوان وإعلاء كلمة الإسلام بين المسلمين وغيرهم من الشعوب والأمم^(٤)، فأكد أنه لا رق لمسلم ولا لذمي يدفع الجزية، علماً بأن الإسلام اتبع بادئ الأمر نظام الاسترقاق في بداية الإسلام، كما كان في العهد الجاهلي، فقد غزا النبي بني المصطلق رداً على استعدادهم لحربه، فسبى نساءهم وأموالهم^(٥)، وكانت منهم جويرية إحدى زوجاته، ولكن بعد ترسيخ الإسلام والقضاء على الشرك، لم يعد يقبل من العرب إلا الإسلام أو القتل، فقد أعاد عمر بن الخطاب سبي بني تغلب إلى عشائهم وكذلك أموالهم^(٦)، وبذلك استبعد العرب من الاسترقاق، ولم يكتف الإسلام بذلك بل حارب الرق ورغب عنه وفتح له كافة الأبواب والمسالك للتخلص

(١) أحد شفيق: الرق في الإسلام، ص ٣٠-٣١، المطبعة الأهلية، القاهرة، سنة ١٨٩١.

(٢) ابن سعد: الطبقات الكبرى، ج ٣، ص ٢٧. دار التحرير القاهرة سنة ١٩٦٨. النسفي: ج ٣، ص ٢٩٤. كان زيد بن حارثة من قبيلة كلبية سبي وهو صغير فاشتراه حيكم بن جزام لعمته خديجة، التي قدمته هبة للنبي بعد زواجها منه.

(٣) أحمد الشريف: مكة والمدينة، ص ٤٧.

جرجي زيدان: تاريخ التمدن الإسلامي، ج ٤، ص ٣٠٢، دار الحياة بيروت سنة ١٩٦٧. فقيل مولى فلان، أو مولى أهل المدينة ومكة، سليمان الفارسي، صهيب الرومي.

(٤) The Encyclopedia of Islam ivof. 1. p. 24.

London 1960.

(٥) ابن هشام: السيرة النبوية، ج ٣، ص ٣٠٢. مصطفى البابي الحلبي، القاهرة سنة ١٩٣٦.

(٦) الجيلادري: فتوح البلدان، ص ٥٣٣. النشر للجامعيين، بيروت. ١٩٥٧.

من أغلال العبودية كما هو في الأحوال التالية:

- ١ . كفارة للقتل غير المتعمد أو الحنث باليمين لقوله تعالى:
"ومن قتل مؤمناً خطأً فتحرير رقبة مؤمنة"^(١)
وكذلك كفارة لمن يرتكب الإفطار بالعمد^(٢).
- ٢ . طلب الأجر والثواب، قال عليه السلام "من أعتق رقبة أعتق الله بكل عضومنها عضواً من أعضائه من النار حتى فرجته بفصرجه"^(٣).
- ٣ . بر الوالدين بعد وفاتهما اعترافاً بفضلهما لقول النبي "لا يجزي ولد عن والده إلا أن يجده مملوكاً فيشتريه فيعتقه"^(٤).
- ٤ . المكاتب: أي "بيع ما له بما له من أداء"^(٥)، وذلك بأن يتفق المملوك مع مولاه على مبلغ معين من المال مقابل حريته، لقوله تعالى: "والذين يبتغون الكتاب مما ملكت أيديكم، فكاتبوهم إن علمتم بهم خيراً"^(٦).
واقوله عليه السلام "المكاتب عبد ما بقي عليه من كتابته درهم"^(٧).

(١) اليعقوبي، تاريخ، ج ٢، ص ١٣٩، دار صائر + دار بيروت، سنة ١٩٦٠ .
سورة النساء، آية ٩٢ .

(٢) الشوكاني، نيل الأوطار، ج ٤، ص ٢٩٢، دار الجيل، بيروت سنة ١٩٧٣ . روي عن أبي هريرة أنه قال "جاء رجل إلى النبي (ص) قال: هلكت يا رسول الله، قال: وما أهلك؟ قال: وقعت على امرأتي في رمضان. قال هل تجد ما تعتق رقبة..".

(٣) الشوكاني، نيل الأوطار، ج ٦، ص ١٩٩ .

(٤) المصدر السابق، ج ٦، ص ٢٠٣ .

(٥) الحصني: كفاية الأخبار، ج ٢، ص ١٧٩ . دار المعرفة، بيروت طبعة ٢ بلا تاريخ .

(٦) الشوكاني: نيل الأوطار، ج ٦، ص ٢١٧ .

سورة النور آية ٣٣ .

(٧) ابن هشام: السيرة النبوية، ج ٦، ص ٢٣٤ .

ابن عاصم القرطبي: الاستيعاب في أسماء الأصحاب على هامش الإصابة ج ٢، ص ٥٧-٥٨ .
دار الفكر، بيروت، سنة ١٩٧٨ .

تال سلمان الفارسي حريته بالمكاتب بإحياء مئة نخله وأربعين وقية ذهباً .

- وقد نال سلمان الفارسي حريته بالمكاتبة^(١)، كما روي عن عمر بن الخطاب أنه ضرب أنس بن مالك بالدرّة حينما امتنع عن مكاتبة عبده سيرين^(٢).
٥. المعاملة القاسية من قبل السيد نحو مولاه لقوله عليه السلام: "من لطم مملوكه أو ضربه فكفارته أن يعتقه" و "من مثل بعبده عتقه عليه"^(٣).
٦. زواج الحرة بالرقيق، فأولادها يتبعونها في الحرية، وإذا كان العكس، فإن الزوج لا يعدم الوسيلة لتحرير أولاده، بشراء أمته فتصبح أم ولده قال الرسول "إذا أعتق الرجل أمة ثم تزوجها بمهر جديد، كان له أجران"^(٤). كما منح الإسلام الحرية للأمة إذا مات زوجها بعد الإنجاب، إذا لم تكن قد اعتقت من قبل^(٥).
٧. الخارج إلى دار الإسلام من دار الكفر أصبح حراً، كما حصل أثناء حصار الطائف^(٦).

ولم تكن تلك الوسائل الوحيدة لتحرير الرقيق فهناك النذر، والتدبير أي تعليق العتق بموقف أو حادث، "والوصية التي يوصي بها محسن، فيعتق العبد من ثلث المال"^(٧).

أما معاملة الموالي، فقد دعا الإسلام إلى المعاملة الإنسانية، فحث على

-
- (١) ابن سعد: الطبقات الكبرى، ج٧، ص٨٦. ابن حجر: الإصابة في تمييز الصحابة، ج٢، ص١١٩. دار الفكر، بيروت سنة ١٩٧٨.
- (٢) الشوكاني: نيل الأوطار، ج٦، ص٢٠٦.
- (٣) المصدر نفسه، ص٢٩٥.
- (٤) ابن سعد: الطبقات الكبرى، ج٥، ص١٥٥.
- (٥) قال عليه السلام: "أيما أمة ولدت من سيدها فإنها حرة إذا مات إلا إذا أعتقها قبل موته". ابن هشام: السيرة النبوية، ج٤، ص١٢٧. ابن قتيبة: المعارف، ص١١١.
- (٦) الحصري: كفاية الأخيار، ج٢، ص١٧٨.
- (٧) الشوكاني: نيل الأوطار، ج٦، ص٢١٧.

مشاركتهم في الأكل والملبس، وعدم تكليفهم بما لا يطيقون وتقديم المساعدة لهم^(١). ولما كان إعتاق العبد يجز عليه -أحياناً- ضيقاً في سبل العيش، كان لا بد من استمرار الصلة ما بين الطرفين، عرفت باسم رابطة الولاء، وقد اتخذت هذه الرابطة عدة مظاهر عند العرب:

١. الولاء المشروط، وهو الاحتفاظ بالولاء حتى عند بيعه أو هبته^(٢) كما قد يباع (الولاء) أو يوهب^(٣).
٢. مولى الرحم: ويكتسب بالزواج من موالى بعض القبائل، فينسب إلى القبيلة التي تزوج من مواليتها، كما حدث مع "سريف" الشاعر الذي كان مولى "خزاعة" ثم ادعى ولاء بني هشام لأنه تزوج مولاة "لأل أبي لهب"^(٤). وعرفه البعض بولاء الاستلحاق^(٥)، وبخاصة في حالة التبني فينسب لسيدته.
٣. السائبة: أي العلاقة بين المعتوق معتقه، تكون بدون ولاء مشروط للمعتق أو لغيره، كما حدث مع سالم "مولى حذيفة ابن عيينة" فقد أعتقته زوجته بثينة بلا شروط^(٦).

(١) المصدر نفسه والصفحة. قال عليه السلام "للمملوك طعامه وكسوته ولا يكلف من العمل ما لا يطيق" وقال أيضاً "إخوانكم خولكم، جعلهم الله تحت أيديكم، فمن كان أخوه تحت يده، فليطعمه مما يأكل وليلبسه مما يلبس، ولا تكلفوهم ما يغلبهم، فإن كلفتموهم فأعينوهم عليه" الشوكاني: نيل الأوطار، ج ٧، ص ١٤٢-١٤٣. كانت وصية الرسول حين حضرته الوفاة وهو يفرغ، الصلاة وما ملكت أيمانكم.

(٢) محمد التجار: الموالى في العصر الأموي، ص ١٧٠، دار النيل للطباعة، القاهرة سنة ١٩٤٩.

(٣) الترمذيني: المرجع السابق، ص ٨٣.

(٤) زيدان: التمدن الإسلامي، ج ٤، ص ٣٠٥.

(٥) أحمد الشايب: تاريخ الشعر السياسي، ص ٢٢. مكتبة النهضة المصرية، القاهرة سنة ١٩٤٥.

(٦) السيوطي: أزدهار العروش في أخيار الجيوش، ص ٤٢ مخطوط، رقم: ٧٦٤، دار الكتب المصرية.

- ٤ . ولاء الموالاتة: وهو حلف بين رجل حر انضم إلى قبيلة غير قبيلته فمركزه الاجتماعي حر ولكن عليه من التبعات العامة ما على أفراد القبيلة، فينسب إلى من حالقه^(١) وسماه البعض "اليمين المحالف"^(٢).
- ٥ . مولى الجوار: ويمنح هذا الولاء لمن يلجأ من الغرباء إلى القبائل طالباً الجوار من أحد أفرادها، كما قد يلجأ لذلك من خلعتة قبيلته، أو خلع نفسه من قبيلته، فقبيلته أخرى^(٣). وسماه البعض بمولى الدار^(٤).
- ٦ . مولى النسب: وهم أبناء العم والقراية. قال الشاعر:

نُبئت حياً على نعمان أفردهم مولى اليمين ومولى الدار والنسب^(٥)
 وحين جاء الإسلام أقر مبدأ الولاء بوصفه صلة بين العبد وسيده، ولكن الإسلام أنكر بل ألغى ما كان متعارفاً عليه وأضفى مفهوماً جديداً، فأعطى الموالاتة معنى المعاونة والمساعدة ثم حصر الولاء فيمن أعتق. قال عليه السلام "الولاء لمن أعتق" وفي رواية أخرى "الولاء لمن أعتق وإن اشترط مئة شرط"^(٦)، وألغى التبني "مولى الرحم" قال تعالى " ادعوهم لأبائهم"^(٧) ومنع هبة الولاء أو بيعه لقول النبي "الولاء لحمة كلحمة النسب لا يباع ولا يوهب ولا يورث"^(٨). كما لم يسمح لولاء السائبة فالعائق وإن زالت ملكيته على عبده يبقى ملتزماً برعايته ومدّه بما يحتاج إليه بعد تحريره.

- (١) الشايب: تاريخ الشعر السياسي، ص٢٣. أحمد الشريف مكة والمدينة، ص٤٤.
- (٢) ابن رشيق: العمدة ج٢، ص١٩٨. المكتبة التجارية الكبرى القاهرة، طبعة ٢، سنة ١٩٦٣. عمر قروخ: العرب حضارتهم وثقافتهم، ص٦٧. دار العلم للملايين، بيروت، سنة ١٩٦٦.
- (٣) حتي: العرب (تاريخ موجز) ص٢٥ (نفس المعنى)، دار العلم للملايين، بيروت، سنة ١٩٨٠. أحمد الشريف: مكة والمدينة، ص٤٠.
- (٤) ابن رشيق: العمدة، ج٢، ص١٩٨.
- (٥) ابن رشيق: العمدة، ج٢، ص١٩٨.
- (٦) الشوكاني: نيل الأوطار، ج٢، ص٢٨٤.
- (٧) سورة الأحزاب، آية٧.
- (٨) الحصني: كفاية الأخبار، ج٢، ص١٧٧.

وهكذا يتبين لنا أن الولاء في الإسلام هو النصيرة والمساعدة، وهما صلة محبة، فلم يعتبره هبة أو بيعاً أو إرثاً، بل دعا أن تكون العلاقة كالنسب لا بد من الاحتفاظ بها وتنميتها وتعميقها حتى يشعر المولى بكرامته الإنسانية، وهذه المعاني الجديدة هي التي حببت الإسلام إلى نفوس الكثيرين من الموالي وشجعتهم على اعتناق مبادئه، إذ نرى عبيد الطائف ينزلون ويعلنون إسلامهم أثناء محاصرة الطائف^(١)، حيث دعا وطالب سادتهم بهم بعد دخولهم في الإسلام حيث قال لهم عليه السلام "لا: أولئك عتقاء الله"^(٢).

ولم يقر الإسلام سوى نوعين من الولاء هما:

- ١- العتاقة: وهو إبقاء الروابط بين الطرفين - السيد والعبد، بحيث يقدم المعتق لمولاه ما يحتاجه، ويقوم الآخر بالوفاء لولي نعمته^(٣)، كما يرث السيد معتقه باعتباره عسبة يدفع في الغرم ويرث في الغنم.
- ٢- ولاء الموالاة: وهو انضمام فرد أو جماعة إلى أخرى لتتصرها في الحق، وتدفع عنها النوائب، ويقبل الطرفان بذلك، وقد عرف هذا بعقد الموالاة، وقد أقره الإسلام بقول الرسول: "إن مولى القوم منهم وحليفهم منهم" وقد عرف هذا في بدء الإسلام عند هجرة المستضعفين إلى يثرب بالمؤاخاة التي تمت بين المهاجرين والأنصار، فقد قال فيهم تعالى: "إن الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله، والذين آمنوا والذين أوتوا ونصروا أولئك بعضهم أولياء بعض"^(٤)، فكان الواحد يرث أخاه، ولكن بعد أن استقرت دولة الإسلام أصبح الميراث للأرحام لورود النص^(٥) وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض"^(٥).

(١) ابن هشام: السيرة النبوية، ج٤، ١٢٧. ابن قتيبة الدينوري المعارف، ص١١١.

(٢) ابن هشام: المصدر السابق، ج٤، ص١٢٨.

(٣) أحمد الشريف: مكة والمدينة، ص٤٨.

(٤) سورة الأنفال، آية ٧٢.

(٥) سورة الأنفال، آخر السورة.

وهكذا اعترف الإسلام بالولاء الذي ينصف المولى ويمنحه القوة والمكانة على الرغم من تعدد درجات الولاء التي قد تبلغ الخمس أحياناً^(١). فلقد كان المولى لا يشعر أنه من طبقة يغلب عليها الذل والعبودية.

وقد نال الموالى حقوقهم كاملة في فجر الإسلام، كما أدوا ما عليهم من التزامات نحو الدولة من إتقان وإخلاص، فزيد بن حارثة، أعتقه الرسول، وزوجه بنت عمته زينب بنت جحش^(٢)، وولاه قيادة جيش مؤتة^(٣)، بفضل المكانة التي وصل بها عند رسول الله (ص)^(٤)، لتفانيه في سبيل عقيدته.

ولم يكن زيد الوحيد من الموالى الذي وصل إلى هذه المكانة، فقد احتل صهيب الرومي منزلة كبيرة كبيرة لدى عمر بن الخطاب، الذي أوصى أن يصلي بالناس عند اشتداد مرضه بعد طعنه، وكذلك أن يصلي عليه صلاة الجنازة^(٥)، مع وجود الصحابة وأبنائهم.

(١) كان داوود بن خالد بن دينار مولى آل حنين. وآل حنين مولى قبه ومنقب مولى مسحل، ومسحل مولى شماس، وهؤلاء مولى العباس ابن عبد المطلب، انظر زيدان: التمدن الإسلامي، ج٤، ص٣٧٨.

(٢) ابن سعد: الطبقات الكبرى، ج٢، ص١٥٨.

(٣) ابن قتيبة: المعارف، ص٦٣. المبرد: الكامل في الأدب، ج٢، ص٢٨٢، مكتبة المعارف، بيروت، بلا تاريخ.

(٤) ابن سعد: الطبقات، ج٣، ص٣١. المبرد: الكامل في الأدب، ج٢، ص٢١١. ابن الأثير: أسد الغاية في معرفة الصحابة، ج٢، ص٢٨٢. كتاب الشعب، القاهرة، سنة ١٩٧٠.

قالت عائشة: "لو كان زيد حياً ما استخلف رسول الله غيره".

(٥) ابن قتيبة: الإمامة والسياسة، ج١، ص٢٩. مصطفى الباي الحلي: القاهرة، ط٢، سنة ١٩٦٣.

ابن سعد: الطبقات، ج٣، ص٢٦٨. البلاذري: أنساب الأشراف فرانتش شتايز (تحقيق عباس) قسم ٤، ج١، ص٥٠٣. ابن الأثير: أسد الغاية ج٣، ص٢٨، اليعقوبي: تاريخ ج٢، ص١٦٠، بيروت، سنة ١٩٨٠. ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج٥، ص٢٣. القلقشندي: مآثر الأئمة، ج١، ص٨٨، ابن حجر: الإصابة في تمييز الصحابة ج٢، ص١٩٥.

أما سالم مولى أبي حذيفة، فقد أمّ المسلمين ومعهم عمر بن الخطاب^(١)، في العصابة -قرب قباء- قبل مقدم الرسول المدينة، وسلمان الفارسي كان أشار على الرسول بحفر الخندق^(٢)، ورأسهم في الغزوات الإسلامية بإخلاص نادر^(٣) حتى قال عنه علي بن أبي طالب "سلمان من آل البيت"^(٤)، وعمار بن ياسر نال ثقة وتقدير ابن الخطاب، فبعثه على صلاة الكوفة وجيوش المسلمين^(٥)، وبلال بن رباح كان مؤذن الرسول وأول من أذن في الإسلام^(٦).

وهكذا نجد مكانة الموالى (المسلمين) في عهد الرسول والخلفاء الراشدين لا تقل عن مكانة أي صحابي، فكان الجميع يفضلون على غيرهم بالتقوى، ويمقدار البذل والتضحية في سبيل العقيدة، ولما كان الموالى قد توفرت فيهم عناصر الأفضلية، لذلك تبوؤوا أرفع المراكز بجدارة واستحقاق.

وكان عمر بن الخطاب قد واجه مشكلة السبي، فقد ورد، أن قبيلة تغلب سُببت في أواخر عهد أبي بكر، فردهم ابن الخطاب إلى عشائرتهم قائلاً "إني كرهت أن يصير السبي سنة على العرب"^(٧) وكان اجتهاد عمر هذا انطلاقاً من فهمه للآية الكريمة باعتباره خليفة ".... فأما منّا بعد، وإما فداء"^(٨).

(١) الشوكاني: نيل الأوطار، ج ٢، ص ١٩٨.

(٢) ابن هشام: السيرة النبوية، ج ٣، ص ٤٢٢، اليعقوبي: تاريخ ج ٢، ص ١٦٠، ابن الأثير: أسد الغابة ج ٢، ص ٤٢١، ابن عاصم القرطبي: الاستيعاب في أسماء الأصحاب، ج ٢، ص ٨٥.

(٣) ابن قتيبة: المعارف، ص ١١٧.

(٤) المبرد: الكامل، ج ٢، ص ٣١١.

(٥) البلاذري: فتوح البلدان، ص ٢٧٦، أبو حنيفة الدينوري: الأخبار الطوال، ص ١٢٩، وزارة الإرشاد، القاهرة، سنة ١٩٦٠.

(٦) ابن قتيبة: المعارف، ص ٧٦، ابن حجر: الإصابة في تمييز الصحابة، ج ١، ص ١٦٥، دار الفكر، بيروت سنة ١٩٧٨.

(٧) البلاذري: فتوح البلدان، ص ١٥٢، اليعقوبي: تاريخ ج ٢، ص ١٢٩.

(٨) سورة محمد، آية ٤.

وطبقه فيما بعد مع مزارعي العراق (السواد) الذي سُبوا، فأمر بردهم لأرضهم وإعادة ما أخذ منهم^(١)، كما كتب لسعد بن أبي وقاص بضرورة الاستعانة بمن انضم إليهم في معركة القادسية {وكانوا أربعة آلاف من الديلم}، بعد أن يرفع عنهم الجزية^(٢)، وقد قابل الديلمة موقف ابن الخطاب بالإخلاص، فشهدوا مع المسلمين فتح جلولاء^(٣)، ثم اختاروا الكوفة مكاناً لسكناهم.

كما طلب "سياة الأسوري" من أبي موسى الأشعري الدخول في الإسلام ومقاتلة العجم وعدم التدخل فيما يحدث بين العرب، وأن ينزلوا حيث يشاؤون بعد إلحاقهم بشرف العطاء، فما كان من الخليفة -عندما علم بذلك- إلا أن أمر بتحقيق طلبه، مما جعلهم يشتركون في فتح تُسْتُر، ثم سكنوا البصرة بعد ذلك^(٤).

وترفع أشراف أصبهان عن دفع الجزية، ودخلوا في طاعة الإسلام على أن يؤدوا الخراج^(٥)، وكذلك دهاقين الفلايخ "جميل بصبهرى" وبابل "بسطام بن فرسي" ونهر الملك "فيروز"، فأسلم هؤلاء، وبقيت أملاكهم بأيديهم^(٦)، ودفعوا حق الشرع كاملاً بعد أن أزال الجزية عنهم.

وأسدى الهرمزان النصحية لابن الخطاب بعد إسلامه، عندما سأله فيم يبداً بأصبهان أم بأذربيجان، بقوله "أصبهان الرأس، وأذربيجان الجناحان، فإذا قطعت الرأس، سقط الجناحان والرأس"^(٧)

(١) البلاذري: فتوح البلدان، ص ٥٣٣.

(٢) الطبري: تاريخ الطبري، ج ٤، ص ٤٩. دار المعارف، القاهرة ١٩٦٣.

(٣) البلاذري: فتوح، ص ٥١٩، ٥٢٠.

(٤) المصدر نفسه، ص ٩١٤، ٢٥.

(٥) المصدر نفسه، ص ٤٣٩.

(٦) المصدر نفسه، ص ٣٧٠.

(٧) أبو يوسف: الخراج، ص ٣٧. المكتبة السلفية، القاهرة، طبعة ٣ سنة ١٣٨٢هـ. البلاذري: فتوح البلدان، ص ٤٢٥.

وكذلك بالنسبة للعطاء فقد تساوى الموالي مع غيرهم، عندما جعل خمسة آلاف درهم لكل من شهد بدرًا^(١).

وحين أتت السبايا من أنحاء الدولة كانت كثيرة، فقد بعث معاوية بسبي قيسارية الذي بلغوا أربعة آلاف نسمة^(٢)، وأما الجبهة الشرقية فكانت الأعداد أكثر بكثير، فلم يكن في العراق سوى أقلية عربية^(٣) إلى جانب البلاد الشرقية رحبوا بالإسلام واعتنقوه، ويعلق المستشرق أرنولد بقوله "إن طبقة الصناع وأصحاب الحرف وأهل الطبقة العامة قد رحبوا بالدين الإسلامي واعتنقه عدد كبير منهم، لأنهم سيصبحون أحراراً"^(٤) كما رأى أن اختيارهم للإسلام واعتناقهم له كان بحريتهم دون إكراه ولا قوة، بدليل استمرار حسن معاملة العرب لمن تمسك بدينه القديم^(٥).

نتساءل هنا عن موقف الدولة من السبايا والغنائم أو الغنائم في البلاد المفتوحة، بل ترسل إلى مقر الخلافة في المدينة، لذلك امتلأت العاصمة وما حولها بالعناصر غير العربية، حتى وجد منهم في كل بيت تقريباً^(٦).

ومما لا شك فيه، أنه كان من بين السبايا إماء، فما كان مصيرهن وما موقف الإسلام من ذلك؟

لقد حث الإسلام على الزواج من الحرائر بقوله تعالى: "ومن لم يستطع منكم

(١) البلاذري: فتوح البلدان، ص ٦٢٨.

(٢) المصدر نفسه، ص ١٩٣.

(٣) أحمد أمين: فجر الإسلام، ص ١٨١.

(٤) أرنولد: الدعوة إلى الإسلام، ص ٢٣٧. مكتبة النهضة المصرية، طبعة، ٢، سنة ١٩٧١.

(٥) المرجع نفسه، ص ٢٢٨.

(٦) الأبشيهي: المستطرف في كل فن مستظرف، ج ١، ص ١٢٧، دار الفكر، بيروت، بلا تاريخ وقد ذكر أنه كان لدى الزبير بن العوام ألف مملوك^١ ولست أدري أين يضعهم، وماذا يطعمهم.. لعل الرقم مبالغ فيه.

طَوَّلاً أَنْ يَنْكَحَ الْمُحْصَنَاتِ^(١).

ولكن أحل للمسلم الزواج بأربع زوجات عدا ملك اليمين، والمقصود بملك اليمين -الإماء، فيحق للمسلم أن يعاشرهن بلا عقد زواج، ولكن بلا إكراه أو إجبار، فإن أجبرها أصبحت حرة^(٢)، وكذلك إذا أنجبت^(٣)، أو مات عنها رجلها^(٤).

وقد نهى الرسول (ص) عن بيع أمهات الأولاد، وحث على عتق الإماء وعلى الزواج منهن بعد دفع حقوقهن بقوله: "إذا اعتق الرجل أمه ثم تزوجها بمهر جديد كان له أجران"^(٥).

وقد اتبع النقاة الزواج من الحرائر، وفضلوهن على الإماء، فقد قال عبد الله بن عباس "فمن وجد صداق حرة في موضعه، لم يحل له نكاح الأمة: وأيده في ذلك جابر" من وجد صداق حرة لا ينكح أمة"^(٦) ولعل الدافع يوضحه ابن الخطاب عندما نهى عن الزواج بهن بقوله: "في نساء الأعاجم خلافة، فإن أقبلتهم عليهن، غلبنكم على نسائكم"^(٧)، ولم يكتف ابن الخطاب بذلك ولكنه حرم زواج المتعة الذين كان مباحاً ومحلاً في عهد النبي وأبي بكر^(٨)، وهو زواج تنكح به المرأة على مهر ولكن إلى أجل محدد.

(١) سورة النساء، آية ٢٥.

(٢) ابن القيم الجوزية: أعلام الموقعين، ج ٢، ص ٤٢. دار الجيل بيروت، سنة ١٩٧٣ -قضى رسول الله في رجل وقع على جارية امرأته، إن كان استكرهها فهي حرة وعليه لسيدتها بمثلها، وإن كانت طارعتة فهي له وعليه لسيدتها بمثلها".

(٣) الشوكاني: نيل الأوطار، ج ٦، ص ٢٢١. قال عليه السلام "من وطئ أمته فولدت له فهي معتقة عن دبر منه".

(٤) وقد روى ابن عمر عن أمهات الأولاد "لا يبعن ولا يهوين ولا يورثن ينتفع منها السيد ما دام حياً، وإذا مات فهي حرة". الشوكاني المصدر نفسه، ص ٢٢٢.

(٥) المصدر نفسه، ص ٢٩٥.

(٦) الحصني: كفاية الأخبار، ج ٢، ص ٢٤.

(٧) الطبري: تاريخ الطبري، ج ٢، ص ٥٨٨.

(٨) القلقشندي: مآثر الأئمة في معالم الخلافة، ج ٢، ص ٣٢٨، وزارة الإرشاد الكويت سنة ١٩٦٤.

وعلى الرغم من أن فقهاء الإسلام لم يبيحوا الزواج من الإماء إلا عند الضرورة^(١)، فقد كثرت الإماء وانتشر الزواج بهن.

وقد كره أهل المدينة زواج الإماء حتى نشأ فيهم علي بن الحسين والقاسم بن محمد بن أبي بكر، وسالم بن عبد الله بن عبد الله بن عمر بن الخطاب ففاقوا أهل المدينة فقهاً وعلماً وورعاً مما رغب الناس في السراري^(٢)، وقد أعجب عمر بن الخطاب بهؤلاء الأبناء بقوله "ليس قوم أكيس من أولاد السراري، لأنهم يجمعون عز العرب ودهاء الفرس"^(٣). لذا تزوج عدد من الصحابة وأبنائهم من السبايا فتزوج علي بن أبي طالب الصهباء بن حبيب "أم عمر"^(٤) من سبايا تغلب وابنه الحسين إحدى بنات يزديجرد^(٥)، وحفيده علي بن السحين جارية له بعد أن أعتقها^(٦)، وهكذا تسلت الإماء إلى المجتمع الإسلامي، فأنجبن أبناء كان لهم شأن في التاريخ الإسلامي على الصعيد الفكري في الإسلام، والإدارة والحكم في العهد الأموي.

وممن اشتهر من الموالى والذين أثروا في أهل زمانهم أبو محمد بن سريين، وجمران بن إيان "مولى عثمان" وكانا من سبايا عين التمر^(٧) والحسن البصري من سبايا ميسان^(٨)، وفيروز الديلمي قاتل الأسود العنسي^(٩)، الذي ادعى النبوة بعد

(١) ابن القيم الجوزية: أعلام الموقعين، ج ١، ص ١٠١.

(٢) ابن قتيبة: كتاب العرب، ص ٢٧٥ (نشر محمد كرد علي، ضمن رسائل البلقاء، مصطفى الطلي، القاهرة، سنة ٩١٣. ابن قتيبة: عيون الأخبار، ج ١، ص ٨، وزارة الثقافة، القاهرة طبعة ٢، سنة ١٩٦٣. ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٧، ص ١٢١. دار الفكر، بيروت، سنة ١٩٥٤.

(٣) المبرد: الكامل ج ٢، ص ٣١٢.

(٤) البلاذري: الفتوح، ص ١٥٢.

(٥) اليعقوبي: تاريخ، ج ٢، ص ٢١٣.

(٦) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٧، ص ١٢١.

(٧) البلاذري: فتوح، ص ٣٤٥. أبو حنيفة الدينوري: الأخبار الطوال ص ١١٢.

(٨) البلاذري: فتوح، ص ٤٨.

(٩) ابن قتيبة: المعارف، ص ١٤٦.

وفاة الرسول، وعبد الله بن رافع الذي كان كاتباً لعلي بن أبي طالب طيلة خلافته^(١)، وسالم مولى حذيفة الذي حظي بمنزلة كبيرة عند عمر بن الخطاب^(٢).

لقد كان هؤلاء الموالى من السبائيا، وكان عدد منهم غلماناً ربوا على الإسلام، وتفانوا في سبيله، فنبغ عدد منهم ومن أبنائهم في السياسة والحرب والعلم والدين، مما جعل الأسياد يثقون بهم، وخاصة الخلفاء والولاة، فعهدوا إليهم بكثير من الأعمال المهمة، فقد كان معظم الحجاب والكتاب في العهد بين الراشدي والأموي منهم^(٣).

على أننا لو تساءلنا عن الأسباب التي دفعت هؤلاء الأعاجم إلى الدخول في الدين الإسلامي ماذا استطاع إسلامهم أن يحقق لهم من الآمال وكذلك عن رأي عامة الناس في المجتمع الإجابة.

في معرض الإجابة على هذه التساؤلات، لا بد لنا أن نؤكد حقيقة رئيسة حول أوضاعهم الاجتماعية قبل الفتح، فقد كانت تنطوي على قدر من الغبن الاجتماعي يلحق بهم الظلم في دولهم -عدا الدهاقين-، مما جعلهم يتطلعون إلى وضع اجتماعي أفضل، يتيح لهم أن يصبحوا أحراراً في ظل الدين الجديد^(٤)، لذلك رأوا في مبادئ الإسلام الداعية إلى المساواة في الحقوق والواجبات ضاللتهم التي ينشدونها، فتخلوا عن الماضي بإسلامهم، أخلصوا للمبادئ الجديدة، مما يوأهم للمراكز العلمية في العلوم الشرعية، وغيرها، التي تتناسب مع آمالهم

(١) المصدر نفسه، ص ٦٣.

(٢) السيوطي: أزهار العروش في أخبار الجيوش، ص ٤٢، مخطوط بدار الكتب المصرية، رقم ٧٦٤ وهو أول من جمع القرآن

ابن عبد ربه: العقد الفريد، ص ٢٥، ج ٥، قال عمر بن الخطاب فيه "لو كان سالم مولى أبي حذيفة حياً لاستخلفته، فإن سألتني ربي قلت: إن سالمأ يحب الله حباً لو لم يخفه ما عصاه".

(٣) سنتناول ذلك بالتفصيل في "الموالى والدولة الأموية".

(٤) أرنولد: الدعوة إلى الإسلام، ص ٢٣٧.

الطموحة في الإفادة من الدولة وتحسين أوضاعهم فيها.

وإذا كان هناك المخلصون في إيمانهم، فلا نستطيع أن ننسى أولئك القلة الذين فقدوا مجدهم في العهد الجديد، فتظاهروا بالإسلام، بينما كانت نفوسهم مملوءة بالحقق والمرارة نحو هذا الدين وأهله، وينتظرون أية فرصة سانحة للانقضاض عليه وهدمه، مما جعل عدداً منهم يسهم في القلاقل والاضطرابات منذ عهد الخليفة عمر بن الخطاب الذي اغتيل على يد أحدهم^(١).

أما نظرة عامة الناس إليهم فكانت أقرب إلى أن تكون نظرة خاصة لا تبلغ بهم إلى مستوى الأحرار من أبناء القبائل، ما عدا رجال الدين والتقا.

ولعل خطبة سلمان الفارسي لابنه عمر بن الخطاب تعطينا الصورة الواضحة لنظرة الناس المتحفظة نحو الموالي، فقد ذكر ابن عبد ربه أن سلمان خطب ابنة عمر، فوعده بها، فشق ذلك على عبد الله ابن هذا الأخير، ولما التقى عبد الله بعمر بن العاص شكا له ذلك، فأجابه عمرو "سأكفيك". والتقى عمرو بسلمان فقال له "هنيئاً لك يا أبا عبد الله، أمير المؤمنين يتواضع لله عز وجل في تزويجك ابنته" فغضب سلمان وقال: {لا، والله، لا تزوجت إليه أبداً^(٢).

وإذا صحت هذه الواقعة، فإنما تطرح أمامنا عدة وجهات نظر حول هذه القضية:

١- إن سلمان الفارسي كان يرى أنه مساو لعمر بن الخطاب وكفاء لنسبه فخطب ابنته.

٢- إن نظرة عبد الله بن عمر لسلمان كانت تختلف عن نظرة أبيه، فرأى في

(١) ابن قتيبة: عيون الأخبار، ج٢، ص١٩٥. الكازروني: مختصر التاريخ، ص٦٥، وزارة الإعلام، بغداد، سنة ١٩٧٠.

البيلاذري: فتوح البلدان، ص٥٢٧. [اغتيال أبو لؤلؤة عمر ابن الخطاب]، ويرى البيلاذري أن الهرمزان له يد في ذلك.

(٢) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج٧، ص٨٤.

سلمان الفارسي شخصاً غير مؤهل لمصاهرتهم على الرغم من إيمانه، فإذا
"صحت هذه الحادثة" فهذا يعني أن الإسلام لم يُزل تماماً العصبية القبلية
التي ظلت عالقة في النفوس والتي ترى في غير العربي أنه دونها نسباً^(١).
٤- اعتزاز سلمان بنفسه وتقديره لمكانته مما دفعه لمراجعة موقفه ورفض هذا
الزواج.

وهكذا يتبين لنا أنه على الرغم من مناداة الإسلام بالمساواة التامة بين
أتباعه إلا أن نظرة العرب كانت تخالف ذلك، لتأثرهم بالعصبية القبلي، وهذا
واضح في العصر الأموي.

ب- الدولة الأموية والموالي:

لاشك ان الدولة الأموية كانت بمثابة انقلاب في تاريخ الإسلام، أدى إلى
تغيير في أسس الدولة الإسلامية، أصبح فيه الحكم وراثياً في بني أمية، وقد قام
هذا الانقلاب نتيجة لفشل الحرب الأهلية في تحقيق النصر للسلطة الشرعية،
وتنازل الحسن لمعاوية عن الخلافة.

وقد عد الأمويين أنفسهم -بعد أن أقاموا دولتهم- الورثة الحقيقيين للخلافة
الراشدة، تحت ستار الدفاع عن حقوق قريبهم الخليفة المقتول عثمان^(٢). والحقيقة
انهم كإفحوا من أجل المحافظة على امتيازاتهم التي حصلوا عليها في عهده،
فكانت مصالحهم الشخصية هي الهدف الأساس من الدولة غير عابئين بنشر
العقيدة^(٣)، التي كانت الأساس في دولة الراشدين.

(١) سنتناول ذلك في "العصبية القبلية وأثرها على الموالي".

(٢) إبراهيم بيضون: الدولة الأموية والمعارضة: مدخل إلى كتاب السيطرة العربية للمستشرق
الهولندي فان فلوتن، ص ١١٢. دار الحداثة، بيروت، سنة ١٩٨٠.

(٣) المرجع السابق، ص ٨٧.

لقد منحت الدولة الأموية امتيازات لبني أمية، وقربوا من المناصر العربية كل من توسموا فيه الخير، فجعلوهم سادة وركزوا السلطة بأيديهم ليقع عليهم عبء الحرب والفتوحات^(١)، مما أكسب الدولة الصيغة العربية، فنال بذلك العرب مجداً وحنظلاً وافراً^(٢). إلا أن الأمويين التزموا بالموقف القبلي بين العرب في السياسة وتسيير شؤون الدولة، وكذلك في القتال مما شكل طبقة عسكرية ذات امتيازات متعددة، وأصبحت هذا الطبقة تتحرك وفق مصالحها الاقتصادية^(٣).

أما الموالي، فعلى الرغم من أنهم كانوا غالبية السكان^(٤)، فإن "جنسيتهم" الإسلامية أخذت تفقد امتيازاتها مع بداية الدولة الأموية فبدأت الصورة تخبو منذ مقتل عمر بن الخطاب حتى صارت "الجنسية" أقرب إلي الإسمية منها إلى الواقعية في هذا العهد.

ولما تولى معاوية بن أبي سفيان مقاليد الحكم، رأى ما يمكن أن تقدم عليه الموالي في المستقبل ويسبب من المتاعب، فتراعت له فكرة التخلص من عدد كبير منهم، فاستشار الأحنف بن قيس، وسمرة بن جندب، فقال لهما: «إني رأيت هذه الحمراء قد كثرت» وأراها قد طعنت على السلف وإني انظر إلى وثبة منهم على العرب والسلطان، فقد رأيت ان اقتل شطراً وأدع شطراً لإقامة السوق وعمارة الطريق، فما ترون؟ فقال الأحنف "أرى أن نفسي لا تطيب، أخي لأمي وخالي ومولاي، وقد شاركناهم وشاركونا في النسب، فظننت أنني قد قتلت عنهم وأطرق. أما سمرة بن جندب فقال: "اجعلها إلي أيها الأمير فأتولى ذلك منهم وأبلغ

(١) فلهوون: تاريخ الدولة العربية، ص ٢٤، لجنة التأليف والترجمة والنشر. القاهرة، طبعة ٢، سنة ١٩٦٨.

(٢) الجاحظ: البيان والتبيين، ج ٤، ص ٦٤، مكتبة العرفان، بيروت، بلا تاريخ.

(٣) ابراهيم بيضون: ملامح التيارات السياسية في القرن الأول الهجري، ص ١٤٩، دار النهضة العربية، بيروت، سنة ١٩٧٩.

(٤) البلاذري: فتوح البلدان، ص ٤٨٨.

الجاحظ: البيان والتبيين، ج ٢، ص ١١٥.

منه"، ويعد أن سمع رأيهما معاوية قال لهما: "قوما، سأنظر في الأمر"^(١). وفي اليوم التالي رأي أن ذلك ليس من مصلحة الدولة في شيء، وإنه وجد رأي الأحنف أكثر واقعية فأخذ به.

وتدل هذه الرواية فيما تدل على كثرة عدد الموالى في الدولة وعلى تنبؤ معاوية وصدق حدسه فيما يمكن أن تؤول إليه العلاقات مع الموالى مستقبلاً كما أن فكرة الرواية تشير إلى موقف أهل الشام ممثلين بسمرة في الطاعة المطلقة للسلطة والدولة، كما تبرز جانباً هاماً للموالى ومقدار دورهم في الحياة الاقتصادية والعمرانية بحيث لا تستطيع الدولة الاستغناء عنهم كلياً أو جزئياً على الرغم من نظرتها لهم بالريب والحذر.

وإذا كان معاوية لم يأخذ برأي سمرة بن جندب، فإنه كرس سياسة متوازنة بين الطرفين تقضي بنقل الموالى من مكان إلى آخر. فقد نقل قوماً من فرس بعلبك وحمص وأنطاكية إلى سواحل الأردن وصور وعكا وغيرها عام ٤٢هـ^(٢) ونقل في العام نفسه إلى أنطاكية جماعية من فرس بعلبك وحمص^(٣).

وقد تفسر هذه السياسة بعدة تفسيرات، ولكنها لا تخلو بأي حال من الأحوال من الخطورة التي يؤلفها وجودهم في المستقبل مجتمعين في هذه المناطق، مما دعاه إلى توزيعهم لتخفيف حدة خطرهم في حالة حدوثه.

ولكن هناك عدة أمثلة تطرح نفسها: كيف كانت الدولة تنظر إلى الموالى أولاً ثم من ناحية المجتمع ثانياً؟ وهل كانوا ينالون حقوقهم كاملة في هذا العهد؟ هل كانت نظرة المجتمع إليهم نظرة احترام أم ازدراء وتحقير؟

(١) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٣، ص ٣٢٦، ٣٢٧.

(٢) البلاذري: فتوح البلدان، ص ١٦٠.

(٣) المصدر نفسه، ص ٢٠١، ٤١١.

إن الباحث لا بد أن يتجاوزه رأيان متناقضان، وقبل ترجيح أحد الرأيين لا بد أن نسوق المعطيات التالية:

لقد ولّى معاوية بن أبي سفيان موله عبد الله بن دراج مركزاً هاماً وهو خراج العرق^(١)، كما أحسن زياد بن أبيه معاملة الموالي، فقد أفرد كتاب الرسائل من العرب والموالي المتفحصين^(٢) وخصص كتاب الخراج منهم لعلمهم بذلك فقال: "ينبغي إن يكون كتاب الخراج من رؤساء الأعاجم العالمين بأمور الخراج"، وقد أوصى بهم معاوية أثر شكواه على قرابته، فرد عليه زياد بذكر صفاتهم الجيدة، "عليك بالموالي فإنهم أنصروا وأغضوا وأشكروا"^(٣).

وسار عبيد الله بن زياد مع سياسة أبيه في تقريب الموالي، وفاقه في ذلك، فأبدل عمالاً من الفرس بآخرين من العرب، واتخذ منهم للمحاربة جيشاً، "أثنى عشر ألفاً" كان يعتز بهم^(٤)، وقد أوضح ابن زياد سياسته بقوله "أما استعمال الدهاقين، فقد استعملهم أبي ومن كان قبله، وأما المحاربة فما اتخذتهم إلا وقاية لأنني كنت أبتلي بهم أهل المعصية، فلو أمرت عشائرتهم بهم لم يقتلوهم، ولشق ذلك عليهم، فجعلت ذلك بيني وبينهم"^(٥).

ولما عينه معاوية -بعد موت أبيه- على خراسان، وكان شاباً ابن خمس وعشرين سنة، وفتح بلاد العرفانيين، أحضر معه خلقاً من أهلها وأسكنهم البصرة وفرض لهم العطاء^(٦). وإن سياسة ابن زياد هذه كانت متأثرة بعاملين، أحدهما السير على سياسة أبيه والثاني عامل شخصي، فقد كان عبدالله يحب الموالي،

(١) اليعقوبي: تاريخ، ج ٢، ص ٢٢٤.

(٢) المصدر نفسه والصفحة.

(٣) البلاذري: أناس الأشراف، القسم الرابع، ج ١، ص ٣٠ (تحقيق إحسان عباس).

(٤) ابن قتيبة: الإمامة والسياسة، ج ٢، ص ٢١.

(٥) ابن قتيبة: الإمامة والسياسة، ج ٢، ص ٢٢.

(٦) البلاذري: فتوح البلدان، ص ٥٧٧، ٥٧٨.

فقد عاش بين الأساورة مع أمه مرجانه بعد أن تزوجها أبوه من شيروية
الأسوري^(١).

وقد نال الموالي في هذا العهد مراكز هامة، فذكر ابن حبيب نحو واحد
وثلاثين منهم، أربعة من مراكز بارزة في الكوفة، وتسعة في البصرة^(٢). كما ذكر
ابن عبد ربه أجواد البصرة وذكر خمسة منهم^(٣). وهناك عدد كبير منهم قاموا
بأنوار مهمة في الدولة الأموية، فكان سليم مولى زياد -من الدهاة- ومستشاراً
له^(٤). وشريح ومحمد بن سيرين يقضيان في مجلس زياد^(٥)، ونفروخ بن نيري
والياً لخراج العراق في عهد سليمان بن عبد الملك، وكتب عبد الرحمن أبو صالح
للحجاج^(٦)، وكان رئيساً لديوانه، وورد أنه كان مستشاراً لعمر بن العاص^(٧)،
ورجاء بن حيوة (مولى كنده) من المقربين للخليفة سليمان بن عبد الملك، وأهل
الاحترام والتقدير لديه، بحيث قبل ما أشار عليه بتولية عمر بن عبد العزيز من
بعده، كما كان (رجاء) صاحب الخزانة في عهد عبد الله، فأشرف على بناء
مسجد قبة الصخرة في القدس^(٨)، واستمر تأثيره في عهدي داوود وسليمان كما
أسلفنا.

وكان حيان النبطي (مولى مصقلة، وكان من سبي الديلم)، سفير حرب ليزيد

-
- (١) المصدر السابق، ص ٥٠٠.
(٢) ابن حبيب: المحبر، ص ٣٤٠-٣٤٦ (نكر أسماءهم).
(٣) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ١، ص ٢٠٢.
(٤) البلاذري: أنساب الأشراف، القسم الرابع، ج ١، ص ٢٤ (تحقيق عباس).
(٥) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٥، ص ٢٥٢ (٨).
(٦) البلاذري: فتوح، ص ٥٥٤.
(٧) ابن قتيبة: الإمامة والسياسة، ج ١، ص ٩٦. اليعقوبي: تاريخ، ج ٢، ص ١٨٥. الطبري: تاريخ،
ج ٦، ص ٥٥٠.
(٨) البلاذري: أنساب الأشراف، ج ٢، ص ١٣٩. فلهوذن: الدولة العربية، ص ٢٠٩.

بن المهلب للأصبهيد في طبرسان حيث أقنعه بقبول الصلح^(١) كما قام باستصلاح أراض زراعية للحجاج أيام الوليد^(٢)، وكان سليماً الناصح (مولى عبد الرحمن بن أبي بكر) سفيراً لقتيبة بن مسلم إلى نيزك بن طرخان^(٣).

ولعل إسهام الموالي في الأمور الدينية والشرعية، كان من أبرز ما قاموا به، فسعيد بن جبير عينه الحجاج على عطاء الجنّد في حملة محمد بن الأشعث لقتال رتبيل^(٤)، والحسن البصري كان كاتباً في ولاية الربيع بن زياد^(٥)، ثم قاضياً في عهد عمر بن عبد العزيز^(٦) ونال صالح بن طريف (مولى ضبّه) إعجاب والي خراسان اشرس بن عبید الله فأرسله داعية للإسلام لما وراء النهر (١١٠هـ)، وقد اشترط على الوالي لقبول ذلك عدم أخذ الجزية ممن يسلمون^(٧).

وقد شارك الموالي في الفتوحات، فقد اشترك مع الأحنف بن قيس الف من الموالي في فتح طرخستان^(٨)، وكانوا يشكلون خمس جيشه، (أسهموا في حملة س عيد بن عثمان بن عفان على خراسان)، وكان أشجع الفرسان أبو العالية الرياحاني (مولى لامرأته من بني رياح)، فكان أول من قطع النهر^(٩)، وشغل "أبا المهاجر" (مولى الأنصار) والياً على أفريقيا قبل عقبة نافع في عهد معاوية^(١٠)

(١) البلاذري: فتوح البلدان، ص ٤٧٠. العيون والحدائق، ج ٣، ص ٢٣.

(٢) البلاذري: المصدر السابق، ص ٤١١، ٤١٢.

(٣) الطبري: تاريخ الطبري، ج ٦، ص ٤٢٩.

(٤) المصدر السابق، ص ٤٨٧.

(٥) البلاذري: فتوح البلدان، ص ٥٥٥.

(٦) الطبري: تاريخ، ج ٦، ص ٥٥٤.

(٧) الطبري: تاريخ، ج ٧، ص ٥٤.

(٨) البلاذري: فتوح، ص ٥٧٢.

(٩) المصدر السابق، ص ٥٧٨.

(١٠) اليعقوبي: تاريخ اليعقوبي، ج ٢، ص ٢٢٩.

وقد عين عبد الملك بن مروان ميمون الجرجاني (مولي رومي لبني أم الحكم أخت معاوية بن أبي سفيان) قائداً على ألف من الجند مع أخيه مسلمة في غزوة الطوانة، فاستشهد لبلائه في المعركة، ولما علم وعبد الملك غم أرسل جيشاً طالباً لثأره^(١).

واشرك قتيبة بن مسلم الباهلي سبعة الاف مقاتل من الموالي في جيشه من أصل أربعين ألفاً في فتوحاته^(٢)، وموسى بن نصير كان أبوه نصيراً أحد سببايا عين التمر^(٣)، وطارق بن زياد كان بربرياً، كما لا نستطيع أن ننسى حريث بن قطبة وأخاه ثابت اللذين كانا من كبار القادة في مقاتلة الهياطلة والتبت في إمارة موسى بن عبدالله ابن حازم لخراسان سنة ٨٥هـ^(٤).

وقد اتخذ الخلفاء الأمويون من الموالي حراساً وحجاباً لهم، بل يكاد يكون معظم هؤلاء من الموالي وأهل الذمة^(٥).

أما الكتاب فأغلبهم من الموالي وأهل الذمة أيضاً، بدءاً من عبدالله بن أوس الغساني وسرجون بن منصور الرومي^(٦) وانتهاء بسالم وعبد الحميد الكاتب^(٧). فكانوا المسيطرين على الحساب والكتابة وقلموا تولاهما العرب^(٨). لأن هؤلاء الموالي

(١) القلقشندي: مآثر الأناقة، ج ١، ص ١١٥.

البلاذري: فتوح البلدان، ص ٢١٩.

(٢) المصدر نفسه، ص ٥٩٦.

(٣) البلاذري: المصدر نفسه، ص ٣٤٦. ابن حجر: الإصابة في تمييز الصحابة، ج ٢، ص ٥٨٤ (نقلًا عن ابن عمر الكلبى).

(٤) الطبري: تاريخ، ج ٤، ص ٤٠٤.

(٥) انظر المسعودي: التنبيه والإشراف، ص ٢٦١، ٢٦٥، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٩، ٢٨٤.

اليعقوبي: تاريخ، ج ٢، ص ٣٢٨، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٤٧.

الكازروني: مختصر التاريخ، ص ٨٢. القلقشندي: مآثر الانافة، ج ٢، ص ٣٤٤.

(٦) الجهشيارى: الوزراء والكتاب، ص ٢٤.

(٧) المصدر نفسه، ص ٧٢.

(٨) زيدان: التمدن الإسلامي، ج ٤، ص ٣٤٢.

اعتنقوا الإسلام وأصبحوا من أعلامه، فكانوا خير عون للأمويين في السياسة والحرب والعلم والدين^(١)، كيف لا وهم أبناء ثقافة عريقة في القدم فاقت حضارة العرب^(٢)، مما أهّلهم للإسهام في الحياة الثقافية والاقتصادية والاجتماعية، وما كان ذلك إلا امتداداً لتحقيق لحضارتهم، كما اعتقد عدد كبير منهم أن في العلم مجالاً طموحهم الشخصي، بينما رأي آخرون فيه استعادة مجدهم القديم الضائع^(٣)، والمحافظة على شخصيتهم القومية^(٤).

كانت هذه بعض الأمثلة التي تشير إلى ما حظي به الموالي من مراكز مهمة في الدولة الأموية، بينت بعض ما أسهموا به في مجالات الحياة المتعددة.

الموالي في المجتمع الأموي:

يصور عدد من الباحثين وخاصة المستشرقين-، مكانة الموالي في الدولة الأموية والمجتمع في ذلك العهد، بأنها كانت أقرب ما تكون إلى حياة ذل

(١) المرجع نفسه، ص ٢٢٨.

(٢) بارتولد: تاريخ الحضارة الإسلامية، ص ٦٠.

(٣) علي حسني الخريوطي: تاريخ العراق في ظل الحكم الأموي، ص ١٥٨ دار المعارف، القاهرة، ص ١٩٥٩.

(٤) بارتولد: تاريخ الحضارة الإسلامية، ص ٦٠ دار المعارف، القاهرة، سنة ١٩٥٨.

وهوان^(١). وأن بني أمية كانوا متعصبين ضدهم فاضطهدوهم واحتقروهم وقد دللوا على ذلك ببعض المواقف لدى عدد من الولاة والخلفاء تحدثت عنها بعض كتب الأدب.

لقد ذكرت بعض المصادر العربية، وخاصة العقد الفريد أمثلة عديدة لحالات فردية تدل على عدم احترام وتقدير الدولة والمجتمع للموالي كما يتمثل في ذلك ابن عمرو بن تميم^(٢)، وما روي عن نافع ابن جبير بن مطعم من بني نوفل^(٣) ويالغ البعض حتى اتهمهم بعدم التمييز والإدراك في الأعمال^(٤)

ونقل عن البعض قوله "لو لم يكن منا على الموالي عتاق ولا إحسان إلا

(١) Nicholson: A Literary History of the Arabs, p 248.

Cambridge University Press 1962.

Von Kremer Kulture Geschichtische Streifzuge Auf Dem Gebiet des. Islames, pp. 78-82 Calcutta, 1950.

فان فلوتن: السيادة العربية، والشيعية الاسرائيليات، ص ٣١-٣٥، ترجمة حسن إبراهيم حسن، محمد زكي إبراهيم، القاهرة، دار النهضة المصرية، طبعة ٢، سنة ١٩٦٥.

Brown, Aliterary History fo Persia, P 232- 240 London

١٩٥٩،

فليب حتي: تاريخ العرب المطول، ج ١، ص ٢٩٩. بيروت، دار الكشاف، طبعة ٢، سنة ١٩٦١.

زيدان: التمدن الإسلامي، ج ٤، ص ٣٢٩.

حسن إبراهيم حسن: تاريخ الإسلام السياسي، ج ١، ص ٢٤٢.

القاهرة، مكتبة النهضة العربية، طبعة ٧، سنة ١٩٦٤.

(٢) المبرد: الكامل في اللغة، ج ٢، ص ٢١٢ (كان ناسكاً ويقول في قصصه: اللهم اغفر للعرب خاصة

والموالي عامة، فأما المعجم فهم عبيدك والأمر لديك)

(٣) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٣، ص ٢٢٦ (صلى نافع وراء أحد الموالي فقال: إنما أردت أن

أتواضع لله بالصلاة خلفه).

ابن عبد ربه، المصدر والصفحة، المبرد الكامل، ج ٢، ص ٢١٢ ذكر أن عن تعصبه للعرب كان يقول

"إذا مرت جنازة، من هذا؟ فإذا قالوا قريشي، قال: وا قوماء، وإذا قالوا عريبي، قال: وابلوتاء،

وإذا قالوا مولى، قال: وأمولى: قال هو حال الله يأخذ ما شاء ويدع ما شاء."

(٤) ابن عبد ربه: المكان نفسه: "لا يقطع الصلاة إلا ثلاثة: حمار أو كلب أو مولى". العقد الفريد،

ج ٣، ص ٢٢٦.

استنقاذنا لهم من الكفر وإخراجنا لهم من دار الشرك إلى دار الإيمان^(١).

ولعل الحجاج وما كان يمثله من سلطة، كان من أكثر الناس اتهاماً في قسوته على الموالي. فقد ذكرت المصادر أنه حينما قامت ثورة عبد الرحمن بن الأشعث أيدها كثير من الموالي، وكان منهم سعيد ابن جبير، ولما قبض عليه الحجاج حاكمه فقال له:

- يا شقي بن كسير، أما قدمت الكوفة وليس يؤم بها إلا عربي، فجعلتك إماماً.

- قال: بلى

- قال: أما وليتك القضاء، فضج أهل الكوفة، وقالوا لا يصلح القضاء إلا لعربي، فاستقضيت أبا بردة بن أبي موسى الأشعري، وأمرته أن لا يقطع أمراً دونك؟

- قال: بلى

- قال: أو ما أعطيتك مائة ألف درهم لتفرقها في أهل الحاجة، ثم لم أسألك عن شيء منها؟

- قال: بلى

- قال: فما أخرجك

- قال: بيعة كانت لابن الأشعث في عنقي.

فغضب الحجاج ثم قال له: أفما كانت بيعة أمير المؤمنين في عنقك قبل؟ يا حرسى، اضرب عنقه^(٢).

(١) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٣، ص ٣٢٦.

(٢) المبرد: الكامل في الأدب، ج ١، ص ٢٩٧.

العيون والحدائق، ج ٣، ص ٩، بريل سنة ١٨٧١.

ومن تحليلنا لهذه المحاكمة نجد أن الحجاج رأي في سعيد بن جبير ناكراً للجميل فاستحق جزاءه، بينما الأمر غير ذلك، فالحجاج يمثل السلطة الحاكمة بينما الثاني واحد من الموالي الذين شعروا بالاضطهاد في عهده، والقضية ليست فردية مطلقاً، بقدر ما تمثل فئتين مختلفتين، فالأولى تمثل السلطة بجبروتها، بينما الثانية تعطي صورة التأكيد على مبادئ الإسلام ككيان اجتماعي.

وقد اعتبر عدم تسمية الموالي وتلقبهم إهانة لهم، حيث أنهم كانوا يدعون بأسمائهم^(١)، لأن العرب إنما تطلق الألقاب والكنى للتفخيم والتعظيم، علماً بأن الله -جل جلاله- لم يناد أحد من أنبيائه إلا باسمه المجرد.

وروى ابن عبد ربه أيضاً أن العرب كانوا لا يسمحون للموالي أن يتقدموهم في المواكب، ويجلسونهم على طرف الخوان، ولا يسمحون لهم بالصلاة على ميت إذا حضر أحد العرب^(٢).

ومن طرائف ما ذكر أنه جرت مناقشة بين عثمان بن عمر بن عبد القيس وحرمان مولى عثمان بن عفان عند عبدالله بن عامر فشنع الأول على عثمان فقال له حرمان: "لا كثر الله فينا من أمثالك" فقال له عامر "بل كثر الله فينا أمثالك" فقليل له: "أيدعو عليك وتدعو له؟ قال: "نعم، يكسحون طرقتنا ويخرزون خفافنا ويحيكون ثيابنا"^(٣).

أما زواج الموالي بالحرائر "العربيات فقد كان غير مستساغ، فلما زوج ابراهيم بن النعمان بن بشير ابنته للمولى يحيى بن أبي حنيفة (مولى عثمان بن عفان) على عشرين ألف درهم عيره الناس^(٤).

(١) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٢، ص ٣٢٦.

(٢) المصدر نفسه والصفحة.

(٣) نفس المكان.

(٤) ابن قتيبة: عيون الأخبار، ج ١٠، ص ١٦.

ويبالغ ابن عبد ربه في الخطبة، فيقول إن الخاطب كان لا يخطب المرأة إلى أبيها أو أخيها وإنما يخطبها إلى مولاها، فإن زوجها بدون موافقته (أي مولاها)، فإن الزواج باطل^(١)، وقد غاب عن راوي القصة مخالفة ذلك للشرع ولا يبطل ذلك إلا سبب شرعي.

وكان العرب والامويون بخاصة- لا يضعون أبناء الإمام في منزلة أبناء الحرائر، فقد منعوا بادي الأمر- الخلافة على أبناء الإمام كما عاب هشام بن عبد الملك على زيد بن علي بن الحسين أن يؤهل نفسه للخلافة وهو ابن أمة^(٢).

وحين خطب عبد الملك لابنه يزيد ابنة عقيل بن علفة الجرباء قال له: "جنيني هجناك"^(٣) وذلك لأن الخلافة كانت ممنوعة عليهم بادي الأمر، بيد أن الأمويين بايعوا في آخر عهدهم أبناء الإمام، فقد تولى الخلافة يزيد بن الوليد (يزيد النافعي)^(٤) (وأمه فارسية تدعى شاهفريد بن فيروز كسرى)، وإبراهيم بن الوليد^(٥) (وأمه أمة اسمها سعار)، ومروان الثاني^(٦) (وأمه كردية تسمى ريا).

(١) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج٣، ٢٢٦.

الجاحظ: البيان والتبيين، ج٢، ص١٩٠.

وقد روى قصة زواج خالد بن صفوان لأحد مواليه من إحدى إمائته: "أما بعد، فإن الله، أجل وأعز من أن يذكر نكاح هذين الكلبين".

(٢) اليعقوبي: تاريخ اليعقوبي، ج٢، ص٣٢٥. ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج٧، ص١٢١. فرد عليه زيد بن الحسين (ويلك مكان أمي يضعني، والله لقد كان اسحق ابن حرة، وإسماعيل ابن أمة، فاختص الله عز وجل ولد إسماعيل، فجعل منهم العرب، فما زال ذلك ينمى حتى كان منهم رسول الله).

(٣) ابن قتيبة: عيون الأخبار، ج١، ص١٢.

ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج٧، ص٩٢.

(٤) اليعقوبي: تاريخ، ج٢، ص٢٣٥. الكازروني: مختصر التاريخ ص١٠٣. القلقشندي: مآثر الأنافة، ج٢، ص٣١٦.

السيوطي: تاريخ الخلفاء، ص٢٥٢.

(٥) اليعقوبي: تاريخ، ج٢، ص٣٢٧.

ولعل من المفارقات أن نجد عدم تولية أبناء الإمام، وعدم مساواة الإمام بالحرائر، علماً أنهم يدعون إلى الزواج منهن -فقد قال عبد الملك" من أراد أن يتخذ جارية للمتعة فليتخذها بريرية، ومن أراد الولد فليتخذها فارسية، ومن أراد الخدمة فليتخذها رومية"^(١)، وقال مسلمة بن عبد الملك" عجباً لرجل أن صاحب سراري فاتخذ المهيرات"^(٢)، وقيل أيضاً: "بنات العم أصبر، والغرائب أنجب، وما ضرب رؤوس الأبطال كابن الأعجمية"^(٣).

كما رغب كثير من العرب بالزواج من الإمام، فد تزوج الشاعر الفرزدق أمة فزانجية، فأنجبت منه بنتاً أسماها مكية، وكان يكنى بها^(٤).

وإذا كانت الاستهانة بالموالي لا تخلو من جانب حقيقي، فإننا لا نستطيع أن ننكر المبالغة في ذلك، ولعل رفض العرب تزويج الموالي ناتج عن اعتزاز العرب بالنسب، فهم لا يحبون الاختلاط فيه، وتعد كل قبيلة شجرة نسبها أنقى الأشجار، فإذا كان العرب يميزون بين قبائل الشمال والجنوب، ولا يستطيعون نسيانها فكيف يتساهلون مع الشعوب الأخرى، لعل ذلك كان من الأسباب التي حالت دون زواج الموالي من الحرائر وإن كنا لا نستطيع أن نجزم أن ذلك لم يحدث فما تم كان نسبة متدنية.

إن الامتزاج بين الشعوب يؤدي إلى تعديل السلوك والعادات سلباً أو إيجاباً، وهذا ما حصل في المجتمع الأموي، فقد تفتشت بعض العادات الفاسدة بين العرب لاختلاطهم وامتزاجهم بالفرس، فقد قدم دينار آل قارن^(٥) الكوفة في إمارة معاوية،

(١) المصدر نفسه، ص ٢٢٨. الكازروني: مختصر التاريخ، ص ١٠٥. (ذكر اسمها لياب).

(٢) ابن قتيبة: عيون الأخبار، ج ١٠، ص ٩.

(٣) المبرد: الكامل في اللغة، ج ١، ص ٢١٧.

(٤) ابن قتيبة: عيون الأخبار، ج ١٠، ص ٢.

(٥) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٧، ص ٨٩.

(٥) الطبري: تاريخ، ج ٤، ص ١٣٦ (أحد أسرى نهاوند سنة ٢١هـ).

فرأى غير ما عرف من صفات العرب فقام في الناس في الكوفة وقال: "يا معشر أهل الكوفة، أنتم أول ما مررتم بنا كنتم خيار الناس فعمرتم بذلك زمان عمر وعثمان، ثم تغيرتم، وفشت فيكم خصال أربع، بخل وخب غدر وضيق، ولم يكن فعكيم واحدة منهن فرفعتكم، فإذا ذلك في مولديكم، فعلمت من أين أتيتم؟ فإذا الخب من قبل النبط، والبخل من قبل فارس، والغدر من قبل خراسان والضيق من قبل الأهواز"^(١).

ولئن كانت هذه بعض الصفات السيئة، فهناك صفات حسنة كالعفو عند المقدرة، فقد روى عبد الله بن سليمان (أحد موالي بني مازن) نازع سيد بني تميم: عمرو بن هذب المازني فظهر عليه المولى حتى أذن له القاضي هدم داره، فأدخل الفعلة دار عمرو، فلما خلع من سطحه كفّ عنه ثم قال: "يا عمرو فقد أريتك القدرة، وسأريك العفو"^(٢).

وأخيراً، وبعد ما سقناه من حقائق هل نستطيع أن نقول إن الموالي كانوا مظلومين في المجتمع الأموي رسمياً (بالنسبة للسلطة) وشعبياً؟

من دراستنا السابقة، نستطيع أن نقول إن الدولة الأموية قد أفسحت للموالي مجالات متعددة وأسندت إليهم كثيراً من الأعمال المهمة، فكان منهم الكتاب والحراس والحجاب، كما أتيح لهم الاشتراك في القتال وقيادة الفرق، وأسندت لعدد منهم مناصب القضاء والدواوين ولآخرين الخراج، وقرب بعض الخلفاء بعضهم بحيث أسند لأحدهم الإشراف على بناية مسجد قبة الصخرة، فوضعت بين يديه الأموال الكافية، كما أنيط ببعضهم العمل كسفير حرب، وكلف آخرون باستصلاح الأرض والإشراف عليها، هذا إلى جانب سيطرتهم على الحياة الاقتصادية من زراعة وصناعة وتجارة، ناهيك عن الناحية الفكرية التي بلغوا فيها

(١) الطبري: المكان نفسه.

(٢) المبرد: الكامل في اللغة، ج ٢، ص ٣١٢.

مكانة عظيمة.

أما ما يأخذ المستشرقون على الدولة الأموية من غبن لحقوق الموالى، فهم إنما يلتفتون إلى فترات محددة فحسب، وبخاصة فترة الحجاج وما صاحبها من أحداث واضطرابات وردة عليها -باعتبارها ممثلاً للسلطة الشرعية- بقسوة ثم يعممون ذلك^(١). وإن كنا لا نستطيع أن نجزم أن معاملة الموالى كانت في كافة العقود وعند جميع الخلفاء الأمويين واحدة، كذلك لا نستطيع أن ننكر أن السلطة الأموية كانت تنكل وتعذب، ولكن هل اختص سحق قوى المعارضة بالموالى فحسب أم كانت تشمل كل معارض؟!.

إن السلطة الحاكمة في أي زمان ومكان، تعتبر نفسها صاحبة الحق والشرعية في نظامها القائم وما دونها على باطل، فتحاول بكل قواها التغلب على المعارضة بصرف النظر عن الانتماء الديني أو القومي أو العالمي، وهكذا كان تصرف الدولة الأموية، بغض النظر عما إذا كانت المعارضة على حق أم لا، فهي في نظر السلطة على باطل وإلا لما كرست كل إمكاناتها للقضاء عليها. وخير مثال على ذلك قتل عبد الملك ابن عم أبيه عمرو بن سعيد بن العاص^(٢)، حيث حاول الاستيلاء على السلطة، وكذلك مروان الثاني بن محمد الذي قتل إبراهيم بن الوليد وولي عهده- لكن الموالى كانوا شديدي الحساسية وسريعي الاستجابة بالمشاركة في الحركات السياسية التي قامت في العراق وما تلاها شرقاً، بالرغم من تباين مبادئها وأهدافها، فكانوا يسارعون بالانضمام إليها، ويشاركون فيها

(١) عبد العزيز النوري: الجذور التاريخية للشعبوية، ص ١٤.

نجدة خماس: الإدارة في العصر الأموي، ص ٢٤١، بيروت، دار الطليعة، سنة ١٩٨٠، طبعة ٢.

(٢) الطبري: تاريخ، ج ٦، ص ١٤٠.

كان يحس عمرو أن عبد الملك انتزع السلطة منه، فقام هذا بالاستيلاء على خزائن دمشق، تحصن بها، وأخيراً اصطالحا، بعد أن أعطاه عبد الملك الأمان فغدر به. كان ذلك قبل لقاء عبد الملك مع مصعب في مكة.

بشكل مباشر أو غير مباشر على الرغم من كثرتها^(١).

وإن إسهام الموالي في هذه الحركات قد يعود لعدة أسباب: فربما كان الظلم الذي يشعرون به حيناً، أو الغيرة الدينية ومطالبتهم بالمساواة أحياناً، أو حبههم لآل البيت والتفاني في سبيلهم، أو سوء التصرفات من بعض الخلفاء أو الولاة، أو رغبة البعض في إعادة مجد آبائهم وأجدادهم، وقد تكون بعض هذه الأسباب أو جزء منها هو أحد الأسباب التي جعلت الموالي يقفون ضد السلطة ظاهرياً أو باطنياً مما جعل السلطة تبالغ في ممارسة أساليب البطش ضد الموالي، ومع مرور الأيام كانت مناوأتهم تزداد حدة على الرغم من مساهمتهم الفعلية في جوانب الحياة المتعددة، الاقتصادية والاجتماعية والثقافية، مما عجل في نهاية الدولة.

ج- العصبية القبلية عند العرب وأثرها على الموالي:

يعد الشعر الجاهلي من المصادر المهمة لتاريخ القبائل العربية لما يصوره من علاقات بينها، ولما نلمسه فيه من روح قبلية، فالشاعر لسان قبيلته، وشخصيتها تطغى على شخصيته^(٢)، فيفرد لها الغالبية من شعره ليبرزها بين القبائل، ويبين علاقتها مع القبائل الأخرى -سلباً أو حرياً- بما ينظمه من مدح أو فخر أو هجاء، وهو في ذلك مرتبط بعادات القبيلة ونظمها وتقاليدها.

وكان العربي يحترم ما اعتاد عليه دائماً وجرى عليه عرفه، فهو بصورة

(١) أهم الثورات التي قامت في العهد الأموي: شبيب الخارجي، شوذب الخارجي، المختار الثقفي، مطرق بن المغيرة، عبدالله بن معاوية، الحسين بن علي، الثوابون، زيد بن علي، عبد الرحمن الأشعث، عبدالله بن الحر، خوثره الأسدي، فردة الأشجعي، المستورد الخارجي، حيان بن ظبيان، مرداس بن أدية.

(٢) انظر مغلقتي: عمرو بن كلثوم، ص ١٦٥-١٩٠، والحارث بن حلزة ص ٢١٥-٢٣٦ وغيرهما من المعلقات.

شرح المعلقات السبعة: الزوزني، بيروت: دار القاموس الحديث، بلا تاريخ.

دائمة في حالة دفاع أو هجوم مما جعل القبيلة تتخذ مظهرين: أولهما داخلي وهو الالتفاف حول زعيم القبيلة والطاعة له، وثانيهما خارجي بصورة غزو وانتصار للعشيرة، لا فرق لديه إن كانت القبيلة على حق أو على باطل، ظالمة أو مظلومة^(١)، لذا نرى أفراد القبيلة متضامنين يتمسكون بتقاليد القبيلة والسير على سبيلها رشداً أو غيياً.

ولكل قبيلة نظمها الاجتماعية في الزواج والطلاق والإرث والعنق والقضاء والمفاخرة، كما أن لها علاقاتها بالقبائل الأخرى وإن كانت هذه العلاقات غالباً ما تقوم على المنافسة والتريص والعداوة والتخاصم^(٢)، وهذا واضح في شعر الجاهليين بلا استثناء مما يؤكد فكرة ولاء الشاعر المطلق لقبيلته^(٣).

وإذا كان الشعر قد أعطانا صورة عن الحياة الاجتماعية والاقتصادية، فقد أوجد فكرة الشعور بالوطنية العربية القبلية^(٤)، فالقبيلة أساس المجتمع لحقبة ما قبل الإسلام في البوادي والقرى، ضمت مجموعة من الناس ينتمون إلى أصل واحد وينحدرون من أب واحد يجمعهم شعور وأمان واحدة^(٥)، إلى جانب اللغة واللهجة والثقافة المشتركة، مع الإقامة في بيئة معينة وخضوعها لنظام واحد من العرف والعادات، وذات أهداف مشتركة ومشاعر واحدة^(٦)، فالشعور والإحساس

(١) أحمد الشايب: تاريخ الشعر السياسي، ص ٢٧.

(٢) عبد العزيز سالم: تاريخ العرب في عصر الجاهلية، ص ٤١٣ (دار النهضة العربية، بيروت سنة ١٩٧١).

(٣) النعمان القاضي: الفرق الإسلامية في الشعر الأموي، ص ١٣، (دار المعارف، القاهرة، سنة ١٩٧٠).

(٤) حتي: تاريخ العرب المطول، ج ١، ص ١٣٢، دار الكشاف، بيروت، ط ٣، سنة ١٩٦١.

(٥) عمر فروخ: العرب حضارتهم وثقافتهم، ص ٦٦. حتي: العرب (تاريخ موجز)، ص ٢٣ (نفس المضمون). عبد العزيز سالم: تاريخ العرب في عصر الجاهلية، ص ٤١١ (المضمون).

(٦) أحمد الحوفي: أدب السياسة في العصر الأموي، ص ٩، نهضة مصر، القاهرة، طبعة ٤، سنة ١٩٧٤.

المشترك ضروريان بين أفراد القبيلة لتوحيدها، وهو ما يعبر عنه بالرابطة التي تشدهم جيمعاً نحو التماسك والتضامن والاندماج في اليسر والعسر وقد أطلق على هذه الرابطة اسم "العصبية القبلية" وبذلك تكون "العصبية" هي نصرة الأفراد والتآكب على من يعادي القبيلة ظالمين كانوا أو مظلومين، كما تشمل المناصرة، والمدافعة أيضاً^(١)، ويطبيعة الأمر يعود ذلك على الجميع بالفائدة لتحصى يل الرزق ورد العدوان.

ولما كان المجتمع العربي مجتمعاً قبلياً، فقد نسبت العصبية إلى القبيلة لأنها العامل الأكبر في توحيد شعور الأفراد ورعايتهم فيها، وقد كانت هذه العصبية صارمة وعنيفة، ويطرف أبنائها فيما بينهم وبين القبائل، فكان بنو تميم يشعرون أنهم أشرف من باهلة، وقد دفعهم تعصبهم "القبلي" أن يعتبروا أنفسهم أسمى من الحضر حتى أنهم لم يعترفوا بالتقدم لشاعر إلا إذا كان بدوياً^(٢).

والعربي مرهف الإحساس، تستفزه أقل الكلمات، لذلك نجد أفراد القبيلة شديدي الاعتزاز بكرامتهم^(٣) وكرامة قبيلتهم، ولهذا فإنهم يعتزون بنسبهم ال صريح ولا يحبون اختلاط الأنساب مع غيرهم، فعدوا أنفسهم صرحاً وهجاناً^(٤)، وقد كانوا يعتزون بذلك كثيراً قبيل الإسلام مما يجعلنا لا نستغرب قصة رفض النعمان بن المنذر مصاهرة كسرى ابرويز امبراطور الفرس أنثذ الذي قال لرسول كسرى، زبيد بن عدي: "إن الذي طلب الملك ليس عندي، أما في عين السواد

(١) ابن منظور: لسان العرب، ج١، ص٧٩٢.

(٢) فروخ: العرب، حضارتهم وثقافتهم، ص٧٠.

(٣) جواد علي: تاريخ العرب قبل الإسلام، القسم السياسي، ج٤، ص٢١٥، المجمع العراقي، بغداد، سنة ١٩٥٢.

(٤) فروخ: العرب، ص٧١.

وفارس ما تبلغون حاجتكم^(١).

إن العصبية القبلية، كانت قوية قبل الإسلام، وكانت تمثل البدوي العربي أصدق تمثيل، بحيث يندر أن نجد شعباً يتمسك بعصبيته ويقدم صلة الرحم على غيرها^(٢)، كما كان لدى العربي، ولعلّ مرد ذلك إلى أن العرب اعتادوا الاستقلال في شؤونهم الشخصية والإدارية، وعدم التقيد في المكان، قد ظلت فكرة القبيلة وما يرتبط بها من السيطرة هي السائدة، لأنهم لم يعرفوا فكرة الأمة^(٣)، التي تقوم على أساس وحدة الدين^(٤)، وظلت هذه الروح مغروسة في نفوس العرب حتى جاء الإسلام، فأخمد أوارها، وأحل رابطة الدين محل رابطة الدم كرابطة اجتماعية^(٥).

لقد وحد الدين الناس جميعاً دون تمييز في اللون أو الجنس، وأرسى مبدأ المساواة في الحقوق والواجبات، وأوجد العدالة الاجتماعية، لجميع الأفراد، وحدد العقوبات المترتبة على مخالفته، وجعل العقاب من واجبات واختصاص الدولة بعد أن كانت تمارسه القبيلة فانتشر الأمن والسلام واندفع الأرقاء نحو هذا الدين الجديد الذي منحهم من الحقوق أكثر مما كانوا يتصورون، أصبحت مكانة الفرد في المجتمع الجديد تقاس بمكانته في الإسلام من حيث التقوى "إن أكرمكم عند

(١) الطبري: تاريخ، ج ٢، ص ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٤، دار المعارف: القاهرة، سنة ١٩٦١.

ابن خلدون: تاريخ ابن خلدون، ج ٢، ص ١٨٠، مؤسسة الأعلى، بيروت، سنة ١٩٧١.

المسعودي: مروج الذهب، ج ٢، ص ١٠١، ١٠٢، المكتبة التجارية، القاهرة، طبعة ٣، سنة ١٩٥٨.

ابن قتيبة: كتاب العرب، ص ٢٩٠، (رسائل البلغاء).

أبو جعفر الكاتب: المكافاة، ص ١٢٣، ١٢٤.

(٢) أحمد الشايب: تاريخ الشعر السياسي، ص ٢٥.

(٣) شوقي ضيف: العصر الإسلامي، ص ١٨.

(٤) فلهوزن: تاريخ الدولة العربية، ص ١١، لجنة التأليف والترجمة والنشر، القاهرة، طبعة ٢، سنة ١٩٦٨.

(٥) المرجع نفسه، ص ٧.

الله أُنقاكم^(١)، والمسلم أخو المسلم "إن المسلمين أخوة"^(٢)، "لا فضل لعربي على أعجمي ولا أعجمي على عربي إلا بالتقوى"^(٣).

ويفضل هذه المبادئ السامية صفت نفوس المسلمين بالإيمان، وأخلصوا لله ورسوله، وبدلوا كل ما يستطيعون بذله، ونال كل مؤمن ما يستحق من التقدير، وبذلك أخدم الإسلام الحقد القبلي من نفوس العرب، وأصبحوا أمة واحدة هي مجتمع جديد^(٤)، ذي مقاييس جديدة تختلف عما ألفه العرب، حتى أن عمر بن الخطاب قال عن بلال: "أبو بكر سيدنا وأعتق سيدنا"^(٥)، والنبي قال في إيمان عمار بن ياسر " ... واهتدوا بهدي عمار..."^(٦) وقال فيه أيضاً عندما استأذن للدخول عليه " ... انذنوا له، مرحباً بالطيب المطيب"^(٧)، كما عينه (أي عمار) ابن الخطاب والياً على الكوفة^(٨)، ونال صهيب الرومي مكانة تليق بإيمانه^(٩)، وسلمان الفارسي نال المحبة والتقدير بما يتفق وإيمانه وإخلاصه، فعهد إليه بتقسيم الغنائم بين المسلمين في واقعة جلولاء^(١٠)، ولتضحية هؤلاء النفر من المؤمنين يقول فيهم الرسول: "إن الجنة تشتاق إلى ثلاثة: علي وعمار وسلمان"^(١١)، ويبين النبي

(١) سورة الحجرات، آية ٤٩.

(٢) ابن هشام: السيرة النبوية، ج ٤، ص ٢٦١-٢٥٢، مصطفى الحلبي، القاهرة، سنة ١٩٣٦.

اليعقوبي: تاريخ، ج ٢، ص ١١١، الطبري، ص ١٥١، ج ٣.

(٣) اليعقوبي: المصدر نفسه، ص ١١٠.

(٤) إبراهيم بيضون: ملامح التيارات السياسية في القرن الأول الهجري ص ٢٢، النهضة العربية، بيروت، سنة ١٩٧٩.

(٥) ابن الأثير: أسد الغاية في معرفة الصحابة، ج ١، ص ٢٤٥، كتاب الشعب، القاهرة، سنة ١٩٧٠.

ابن كثير: البداية والنهاية، ج ٧، ص ١٠٢، مكتبة المعارف، بيروت، سنة ١٩٦٦.

(٦) المصدر نفسه، ج ٤، ص ١٣٢.

(٧) المصدر نفسه والصفحة.

(٨) المصدر نفسه، ص ١٣٤.

(٩) المصدر نفسه، ج ٣، ص ٢٨. الكازروني: مختصر التاريخ، ص ٦٥.

(١٠) ابن كثير: البداية والنهاية، ج ٧، ص ٧٠.

(١١) ابن الأثير: أسد الغاية، ج ٢، ص ٤٢٠، ٤٢١.

مكانة هؤلاء حتى أنه يقرنهم بنفسه "السُّبَّاقُ أربعة: أنا سابق العرب، وصهيب سابق الروم، وسلمان سابق الفرس، وبلال سابق الحبش"^(١). وزيد بن حارثة لم يرسل الرسول سرية إلا أمره عليها^(٢) على الرغم من أنه مولى وذلك لإيمانه وإخلاصه للإسلام.

كان هذا موقف الإسلام ممن كانوا مستضعفين، أعزهم ووضعهم في الأماكن التي يستحقونها، فاحتلوا المراكز المناسبة في تاريخ الإسلام ودعوته^(٣)، كما أن الإسلام أهمل من خالفوه، ووضعهم حيث يستحقون، فقد روي أن أبا بكر أحضر أبا سفيان، وأخذ يصيح عليه أمام جماعة من المهاجرين والأنصار، وكان من بينهم والد أبي بكر "أبو قحافة" فاستغرب أبو قحافة فدنا من ابنه وقال له "أعلى أبي سفيان ترفع صوتك يا عتيق الله؟ وقد كان بالأمس سيد قريش في الجاهلية، لقد تعديت طورك وجزت مقدارك"، فتبسم أبو بكر وقال له: "يا أبت، إن الله قد رفع بالإسلام قوماً وأذل آخرين"^(٤).

ويتضح موقف الإسلام من أصحاب الإيمان متمثلاً في موقف عمر بن الخطاب حين جاءه وفدان كان يشمل الأول وفد قريش وعلى رأسه أبو سفيان والحارث بن هشام وسهيل بن عمر، فوقفوا على باب عمر بن الخطاب، وجاء صهيب وبلال ومعهما عدد من الموالى الذين شهدوا بدرأ، فلما علم عمر بن الخطاب بالوفد الثاني، أرسل أذنه، فأذن له بالدخول بينما ترك الوفد الأول قريش "ينتظر مما أثار غضب أبي سفيان فقال لم أر كاليوم قط، يؤذن لهؤلاء

(١) المصدر نفسه، ج٣، ص٣٧.

السيوطي: أزهار العروش في أخبار الجيوش، ص٩ و١٠، مخطوط، دار الكتب المصرية رقم ٧٦٤ عن نسخة الإسكوريال.

(٢) ابن الأثير: أسد الغابة، ج٢، ص٢٨٣.

(٣) بياضون: التيارات السياسية، ص١٥.

(٤) المسعودي: مروج الذهب، ج٢، ص٣٠٦.

العبيد ويتركنا على بابه لا يلتفت إلينا" فقال سهيل بن عمر - وكان رجلاً عاقلاً -
يا قوم، إنني والله أرى الذي في وجوهكم، إن كنتم غضاباً، فاغضبوا على
أنفسكم، دعي القوم ودعيتم، فأسرعوا وأبطأتم، فكيف بكم إذا دعوا يوم القيامة
وتركتكم^(١).

ولدى تحليل الموقفين السابقين، نجد أن موقف الإسلام المتمثل في أبي بكر
وعمر واضح بنطلق من العقيدة التي يؤمنان بها بينما موقف كل من أبي قحافة
وأبي سفيان كان لا يزال مشدوداً إلى الماضي، فهما على الرغم من إسلامهما
كانا يشعران أن المكانة والعزة ترتبطان بالقبيلة العربية، وإن منزلة الفرد بجاهه
وماله وقبيلته، فرأيا غير ما رأى الخليفتان، وما ذلك إلا لعدم تعمق الإيمان
لديهما.

كان هذا موقف الإسلام والمسلمين من الموالي، فما هو موقف هؤلاء الموالي؟
لا شك أن جيل الرواد من المؤمنين الموالي (بلال، صهيب، عمار، سلمان،
وغيرهم) آمنوا وضحووا في سبيل عقيدتهم، ولكن الجيل الذي تلاهم، هل كان
بإخلاصهم؟ إننا لا نستطيع أن نعمم، علماً أنه وجد في كافة العقود مؤمنون على
درجة كبيرة من الوفاء والإخلاص لعقيدة الإسلام وإلى جانب هؤلاء تسرب من
ادعى الإيمان وتظاهر به.

إن مقتل عمر بن الخطاب على يد أحد الموالي ما يؤيد ذلك، ويثير مجموعة
من الأسئلة التي طالما حاول المؤرخون العرب والمستشرقون أن يجدوا لها الإجابة.
فهل كان مقتل عمر بن الخطاب عملاً فردياً؟ أم أنه يشير إلى صراع - من
نوع جديد - بين القومية الفارسية والحكم العربي؟

(١) أبو الفرج ابن الجوزي: تاريخ عمر بن الخطاب، ص ١١٨، دار إحياء علوم الدين، دمشق، سنة
١٣٩٤هـ.

هل كان مقتله مؤامرة محبوكة استهدفت العرب والإسلام في شخصه؟ أم أنه كان مؤامرة محلية أثارها الصراع الاجتماعي بين العرب؟ وللإجابة على هذه الأسئلة وكثير غيرها لا بد لنا من نقل الروايات ومحاكمتها.

لقد دخلت أعداد كبيرة من شعوب البلاد المفتوحة في الإسلام نتيجة الفتوحات، ويرى المستشرق فلوتن أنها لم تدخل عن اقتناع بكتاب الله ولكن بالقوة والجبروت أي بحد السيف^(١)، ويخفف فليب حتي هذه الحدة فيرى أن الموالي قبلوا رسالة محمد طوعاً أو كرهاً^(٢) لدعوته في محكم آياته "لا إكراه في الدين"^(٣)، بينما الدعوة الإسلامية كانت تقوم على طريقة رائدة هي أقرب إلى الحوار منها إلى العنف لفئة منتصرة^(٤)، مما جعل الشعوب تقبل عليها، لما حمله العرب من شعارات الإسلام في المساواة، بطريقة مبتكرة حررتهم مما كانوا فيه من اضطهاد ديني وسياسي^(٥) كانوا يلاقونه من حكامهم، فقد رأت هذه الشعوب مبادئ الإسلام بوضوح فأعجبت بها واعتنقتها.

ولكن هل نستطيع أن نقول أن جميع الموالي الذين أسلموا كانوا عن اقتناع بالعقيدة؟ أم كانت هناك أسباب أخرى كالرغبة في الإفادة من الظروف الراهنة والقادمة. إذا كنا لا نستطيع أن ننكر الرغبة فلا يجوز أن نتجاهل الدوافع الثابتة. لقد كان ممن أسلم، وكانت له مكانته الهرمزان الذي كان حاكماً لا مهرمز، فعندما حوَصر في قلعة تُسْتَرُ ووجد أن لا مفر من الموت طلب النزول على حكم

(١) ابراهيم بيضون: الدولة الأموية والمعارضة، مدخل إلى كتاب السيطرة العربية للمستشرق فان فلوتن، ص ٦٢.

(٢) حتي: العرب (تاريخ موجز)، ص ١٠٣.

(٣) سورة البقرة، آية ٢٥٦.

(٤) بيضون: الدولة الأموية، ص ١٠.

(٥) المرجع السابق، ص ١٢.

عمر بن الخطاب^(١)، ثم أرسل إلى المدينة فأعلن إسلامه بعد قصة مثيرة، فما كان من الخليفة إلا أن فرض له ألفين في العطاء^(٢)، ومعه عدد من زعماء الفرس وسادتها ليؤلف قلوبهم^(٣)

وكان ممن تظاهر بالإسلام فيروز، المعروف باسم ابن لؤلؤة، أحد سبايا نهاوند، وقد أصبح بعدها غلاماً للمغيرة بن شعبة^(٤).

ولعل فطنة عمر وسعة أفقه قد جعلته يظن لما قد يحدثه هؤلاء الشباب من الأسرى من تأثير في المستقبل، مما دفعه إلى الكتابة إلى أمراء الجيش بعدم إرسال الأسرى الذين في بداية الشباب "لا تجلبوا علينا من العلوج أحداً جرت عليه المواسي"^(٥)، وعلى ما يبدو فإن الخليفة وقع تحت تأثير الصحابة ولذلك حين استظف من طعنته قال: "ألم أقل لكم لا تجلبوا علينا أحداً فغلبتموني"^(٦).

وقد كان يستعيز من السبايا وأبنائهم "اللهم إني أعوذ بك من أولاد سبايا الجلوليات"^(٧).

ويتبين من الرواية التاريخية، أن فيروز (أبو لؤلؤة) كان مشحوناً بالتعصب الشديد لفارسيته، إلى جانب كراهيته الشديدة لما آل إليه. فقد حدثنا الطبري بأنه

(١) الطبري: تاريخ، ج ٤، ص ٨٦.

(٢) ابن قتيبة: عيون الأخبار، ج ٢، ص ١٩٥، الطبري: المصدر نفسه، ص ٨٨، ابن الأثير: الكامل في التاريخ، ص ٢٨٥.

(٣) اليعقوبي: تاريخ، ج ٢، ص ١٥٢ أو ١٥٤.

(٤) الطبري: تاريخ، ج ٤، ص ١٣٦. الكازروني: مختصر التاريخ، ص ٦٥. أبو الفداء: المختصر في أخبار البشر، ج ١، ص ١٦٤. السيوطي: تاريخ الخلفاء، ص ١٢٤.

(٥) أبو الفرج ابن الجوزي: تاريخ عمر بن الخطاب ص ٢٢٨.

(٦) السيوطي: تاريخ الخلفاء، ص ١٢٤. السعودى: مروج الذهب، ج ٢، ص ٢٢٩ (المضمون).

(٧) ابن سعد: الطبقات الكبرى، ج ٣، ص ٢٥٦.

ابن الجوزي: تاريخ عمر بن الخطاب، ص ٢٤١.

(٧) الدينوري: الأخبار الطوال، ص ١٢٩.

كان إذا لقي صغيراً من أسرى نهاوند يمس رأسه، ويكي ويقول: "أكل عمر كبدي"^(١).

على أن السؤال الذي ما زال يطرح نفسه: هل كان اغتيال فيروز للخليفة عمر بن الخطاب عملاً فردياً نابعاً من أعماق "أبي لؤلؤة" ذاته أم أنه كان نتيجة خطة مدبرة حيكت خيوطها بإشراف عناصر متعددة؟

روى ابن سعد^(٢) الطبري^(٣) على لسان عبد الرحمن بن أبي بكر عن اجتماع تم بين فيروز "أبو لؤلؤة" والهرمزان وجهينة (النصراني) الليلة التي سبقت اغتيال عمر، فعندما فاجأهم "عبد الرحمن" وضيق عليهم الخناق، ثاروا "ارتبكوا" وسقط منهم خنجر له رأسان، نصابه في وسطه، ولما جاءه بخنجر الغدر عرفه، ولما سمع عبدالله بن عمر ما رواه عبد الرحمن اندفع فوراً وقتل الهرمزان وجهينة وزوجة أبي لؤلؤة وابنته^(٤). ويرى البلاذري أن جهينة كان مشايحاً للقاتل^(٥). وأن الهرمزان كانت له يد في ذلك^(٦).

إلا أن هذه المبادرة، الأخذ بالثأر دون الرجوع إلى السلطة كانت خروجاً على مبادئ الدين، فما كان من عمر إلا أن أوصى أن يقاد ابنه بالهرمزان^(٧)، ولما اجتمع المهاجرون وعلى رأسهم علي بن أبي طالب مع عثمان عندما تولى الخلافة

(١) الطبري: تاريخ، ج ٤، ص ١٣٦.

(٢) ابن سعد: الطبقات، ج ٣، ص ٢٥٨.

(٣) الطبري: تاريخ، ج ٤، ص ١٦٠.

(٤) اليعقوبي، ج ٢، ص ١٦٠. البلاذري: فتوح البلدان، ص ٦٦٤. الطبري: المصدر نفسه، ص ٢٤٠.

(٥) البلاذري: فتوح، ص ٦٦٤. الاصطخري: المسالك والممالك، ص ٨٥، (اتهم الهرمزان مع أبي لؤلؤة).

(٦) البلاذري: فتوح البلدان، ص ٥٢٧.

(٧) اليعقوبي: تاريخ، ج ٢، ص ١٦١.

وطالبوه بقتله^(١) "أي عبدالله بن عمر"، ولكن الخليفة الجديد أحس بحرج الموقف في تقديم ابن عمر للمحاكمة فيقتله ويلحقه بأبيه، ولم ينقذه من حرجه سوى عمرو بن العاص الذي أوجد مسوغاً لخلاصه "إن الله أعفك... إنما كان هذا الحدث ولا سلطان لك"^(٢).

فهل إشارة ابن سعد والطبري والاصطخري، بل اتهام البلاذري الصريح للهرمزان جهينة ما يبرئهما من التخطيط مع القاتل وتبرئة ساحتهما؟

لقد رأى بعض الباحثين المعاصرين^(٣). في تفسير هذا الحدث أن في اشتراك مجموعة من العناصر في التدبير والمثلة بأهل الذمة (جهينة الصراني) والقومية الفارسية (الهرمزان وفيروز) بأن الدافع لم يكن شخصياً بل هو أعمق وأشمل من ذلك، ولكن لماذا طالب علي بن أبي طالب ومعه جمع من المهاجرين والأنصار الخليفة بإنزال العقوبة بابن عمر؟

إن مطالبة هؤلاء النفر من المؤمنين يعود إلى إيمانهم المطلق بالمبدأ الإسلامي الذي يقضي ببراءة المتهم ما لم تثبت إدانته بالبرهان القاطع، والقتلة ينفذ فيهم الحكم بصورة قبلية وهو ما ينكره الشرع، فكان الأولى استدعاء الهرمزان وجهينة والتحقيق معهما وعلى ضوء النتائج تصدر الأحكام، فمطالبة علي ومن معه ليس مردة أن القتيلين كانا بريئين مؤكداً، وإنما لمخالفة ابن عمر

(١) ابن سعد: الطبقات، ج ٢، ص ٢٥٩.

الطبري: تاريخ، ج ٤، ص ٢٣٩.

(٢) ابن سعد: الطبقات، ج ٢، ص ٢٥٩. اليعقوبي: تاريخ، ج ٢، ص ١٦٠. الطبري: تاريخ، ج ٤، ص ٢٣٩.

(٣) محمد بديع شريع: الصراع بين الموالي والعرب، ص ٣١، دار الكتاب العربي، القاهرة، سنة ١٩٥٤.

زاهية قدورة: الشعوبية وأثرها الاجتماعي والسياسي، ص ٤٠-٤١، دار الكتاب اللبناني، بيروت، سنة ١٩٧٢..

النعمان القاضي: الفرق الإسلامية في العشر الأموي، ص ٣٩.

لمبادئ الإسلام وقتله أناساً أبرياء كابنة أبي لؤلؤة وزوجته وهما ليس لهما علاقة بالحادث، والله يقول: "لا تزر وازرة وزر أخرى"^(١).

والسؤال الذي يطرح نفسه تكلمة لمجموعة الأسئلة السابقة:

من المستفيد، ومن الخاسر من مقتل عمر بن الخطاب؟

مما لا شك فيه أن عمر كان من الرجال النادرين في التاريخ العربي الإسلامي، فقد خسره الضعفاء والفقراء بالدرجة الأولى - لأنه كان يؤمن لهم حقوقهم كاملة أينما كانوا وحيثما حلوا، أما الذين التقطوا بموته الأنفاس، فهم أولئك الأثرياء والشخصيات الحجازية الذين كان وجوده يكبح جماحهم بما كان يفرضه عليهم من رقابة^(٢)، وحال دون استيطانهم في البلاد المفتوحة.

وقبل تحديد هوية هؤلاء المستفيدين أرى من المفيد أن أطرح بعض الوقائع:

دخل عبد الرحمن بن عوف ومعه مجموعة من المسلمين فسأله أبو بكر عن رأيه بعمر فقال: "هو أفضل من رأيت فيه من رجل، ولكن فيه غلظة"^(٣)، وكان أبو بكر يعلم رأي ابن عوف وجماعته فيه فقال لهم يوم وفاته: "إني وليت أمركم خيركم في نفسي، وكلكم ورم أنفه من ذلك"^(٤)، ودخل ابن عوف وعثمان على أبي بكر بعد استخلافه لعمر معاتباً: "ما أنت قائل لربك إذا سألك عن استخلافك عمر علينا وقد ترى غلظته"^(٥)

وثمة إشارة وتلميح من ابن عمر يعرض فيها بالمهاجرين أن لبعضهم يداً في

(١) سورة الأنعام، آية ١٦٤.

(٢) بياضون: التيارات السياسية، ص ١٠١.

(٣) الطبري: تاريخ، ج ٣، ص ٤٢٨. اليعقوبي: تاريخ، ج ٢، ص ١٢٧.

(٤) ابن قتيبة: الإمامة والسياسة، ج ١، ص ١٨. الطبري: ج ٢، ص ٤٢٩.

(٥) ابن سعد: الطبقات، ج ٢، ص ١٤١.

قتل أبيه والله لأقتلن رجلاً ممن شرك في دم أبي^(١) ولما نبهوه وتوعده قال:
والله لأقتلنهم وغيرهم، وعرض ببعض المهاجرين^(٢).

وبناء على الوقائع السابقة نستطيع أن نقول إن عدداً من الأغنياء وأصحاب
الجاه من المهاجرين لم يرتاحوا لاختيار أبي بكر لعمر، لأن الأخير وقف أمام
طموحهم وغناهم، مما جعل أحد الباحثين المعاصرين الجادين^(٣)، يميل إلى أن قتل
الخليفة كان نتيجة الصراع الاجتماعي لهذه الفئة الغنية معه، فقدم الحدث الخلافة
لعثمان وأقاد هؤلاء الأثرياء من هذا الحدث فيما بعد.

ومع كل ذلك لم يثبت لدينا أن الفئة الغنية أسهمت بالقتل المباشر، وإن كان
اغتيال الخليفة قد عاد عليها فيما بعد بالفوائد الجمّة، كما نستبعد الدافع
الشخصي، وإلا لماذا اجتمع القاتل مع الهرمزان وهو الزعيم السابق وجهينة
النصراني، ولكن الذي يبرز أمامنا واضحاً ولا نستطيع تجاهله هو دافع القوميات
المقهورة التي أزالها الإسلام^(٤) مما جعلنا نرجح هذا الرأي على غيره لثبوت
أطرافه في المؤامرة.

إن اغتيال عمر بن الخطاب قد فتح الطريق أمام عثمان، وأحاطت بالخليفة
الجديد مجموعة من الظروف جعلته يقع تحت نفوذ أسرته، فشكل جهاز الحكم من
أقاربه، مما زاد في ثرائها، وهنا برزت ظاهرة جديدة، فقد رفض الرأي العام
لجماهير المسلمين ممارسة السلطة من قبل الأمويين، فتحرك المسلمون معلّنين
استياعهم وفي مقدمة هؤلاء كان أبو ذر الغفاري، ثم تحركت وفود الكوفة

(١) الطبري، ج ٤، ص ٢٣٩.

(٢) ابن سعد: الطبقات، ج ٣، ص ٢٥٨.

(٣) بيضون: التيارات السياسية، ص ١٠١.

(٤) محمد بدیع شریف: الصراع بين الموالى والعرب، ص ٢١.

زاهيةقدورة: الشعبية، ص ٤٠، (وقد رأيت أن الشعبية قد لعبت دوراً في قتل الخليفة).

النعمان القاضي: الفرق الإسلامية في الشعر الأموي، ص ٣٩.

والبصرة ومصر مستنكرة ما تسير عليه سلطة المدينة، وتفقد السلطة ثقة الجماهير، ويضع المحتجون نهاية أليمة للخليفة، وهي وإن دلت على حيوية الشعب والأمة التي ترفض التسلط من قبل فئة معينة على الحكم، إلا أنها فتحت باباً لم يغلق حتى الآن، ولكن إذا كانت خلافة عثمان قد زالت فقد طغا بنو أمية على السطح في الحجاز يادئ الأمر (في عهد عثمان) والشام مما جعلهم يخططون للاحتفاظ بالسلطة.

وقبل الانتهاء من هذا الفصل، لا بد من الإشارة إلى عدد من القضايا؛ إذا كان الإسلام قد رفع الموالي المخلصين، ووضعهم في المكان الذي يستحقون بحسب إيمانهم، فهل يمكن أن نحكم حكماً مطلقاً باندثار العصبية عندهم؟ وكذلك هل زالت العصبية القبلية عند أفراد المجتمع العربي في العهد الأموي؟ وهل كان لمقتل عمر من أثر على الموالي؟ وكذلك الفتنة في عهد عثمان؟

مهما يمكن أن يقال، فالعربي يعتز بنسبه وكرامته، وهذه خصلة متأصلة فيه، على الرغم من أن عرب الجزيرة أسلموا إلا أننا لا نستطيع أن نجزم بأن الإسلام قد تمكن حقاً أن يقضي على العصبية في نفوسهم في هذه الفترة التي لم تتجاوز ثلاثة عقود، وإن كان قد أضعفها لدى الغالبية^(١)، بحيث أخذت تظهر عند الإثارة، ولعل اجتماع الأنصار في سقيفة بني ساعدة إثر وفاة الرسول، رغبة الخزرج أن يكون الخليفة سعد بن عبادة قد أبرزها على استحياء^(٢)، كما أن مقتل عمر بن الخطاب قد أثار في نفس ابنه الحنين إلى العصبية، فلما هزّة الحدث تصرف بانتقام ولم يكتف بالفعلة ولكنه "أراد أن لا يترك سبياً في المدينة إلا قتله"^(٣)، وحفصة ابنة عمر وزوجة الرسول تشجع أباها للأخذ بالثأر، فقد قال

(١) محمد النجار: الموالي في العصر الأموي، ص ١٩.

(٢) النعمان القاضي: الفرق الإسلامية، ص ٢٢.

(٣) ابن سعد: الطبقات، ج ٢، ص ٢٥٨.

أخوها عبد الله: "يرحم الله حفصة، فإنها ممن شتجع عبد الله على قتلهم"^(١).

فإنذا كان الأمر كذلك لدى من نشأ وعاش وتربي في كنف الإسلام فكيف لدى من أسلم لغاية أو هدف!؟ فقد رأى بعض الباحثين أن مقتل عمر بداية مسلسل دبره الموالى الشعوبيون^(٢)

إن تصرفات نوبي النفوذ من الأمويين في عهد عثمان، قد أثارت الحساسية بين المسلمين، كما ان مقتل عمر أدى إلى رد فعل عند جمهرة من الناس، وغيّرت من شعورهم تجاه الأعاجم، من أسلم منهم ومن بقي على دينه، فأصبح العرب ينظرون إليهم بحذر، فأخذت العصبية العربية تستيقظ من غفوتها شيئاً فشيئاً، ومع هذه اليقظة أخذت منزلة الموالى تتجه نحو الانحدار، ويزداد الأمر سوءاً في عهد عثمان، حيث كان إحساس الأمويين يزداد بمكانتهم، بينما شعور الهاشميين لم يكن يتحجم بنفس المقدار، فاتخذت نظرة الطرفين لوناً من العصبية القائمة على اعتزاز كل طرف بمآثره^(٣)، ومكانته في الماضي والحاضر، وبذلك أخذت الأناية والعصبية تظهر بين الأسرتين من جديد، في حين انصرف قسم من زعماء الحجاز للاهتمام بالناحية الاقتصادية في الأقطار المجاورة، وانغمسوا في الترف والنعيم، وأخذت نظرتهم تصطبغ بلون جديد نحو الموالى، نظرة الغني للفقير، وتقترب من نظرة الغالب للمغلوب^(٤). بينما ظل أقوى الإيمان ينظرون إلى الموالى نظرة إسلامية، فنرى علي بن أبي طالب في خلافته يساوي بين المسلمين في العطاء، دون النظر إلى الجنس أو اللون كما فعل النبي وأبو بكر، فلم يفضل أحداً

(١) ابن سعد، المصدر السابق، ص ٢٥٩.

اليعقوبي: تاريخ، ج ٢، ص ١٦١.

(٢) محمد بدیع شریف: الصراع بين الموالى والعرب، ص ٣٢.

(٣) المصدر السابق والصفحة.

(٤) محمد النجار: الموالى في العصر الأموي، ص ٢٥.

على آخر^(١).

وتولى معاوية بن أبي سفيان الخلافة بعد حرب أهلية، رافقتها مؤامرات وتردٍ في السلوك واهتزاز في الإيمان وصل على أثرها السفانيون^(٢)، إلى سدة الحكم، فحققوا انتصارهم الثاني على الهاشميين.

ومهما يكن من سلوك معاوية وسياسته، فقد كرس مفاهيم جديدة في عمله السياسي، وكانت هذه المفاهيم تقوم على قاعدة التوازن في علاقته مع أنصار النظام، حتى في البيت الأموي، فقد أخذ يغري بعضهم بعض^(٣) كما استطاع أن يسخر القوى القبلية لخدمة الدولة بما فيها من تناقضات محلية وتاريخية، فصاهر اليمنيين (تزوج ميسون الكلبية) وعين الضحاك بن قيس حاكماً لولاية دمشق^(٤)

ولكن السؤال الذي يطرح نفسه: هل استطاع بقية خلفاء بني أمية أن يحافظوا على هذا التوازن؟ إن الجواب بالنفي. فقد لعبت العصبية القبلية دوراً مهماً في تعجيل نهاية الدولة الأموية، لعلاقة أفراد القبيلة الوثيقة، والذي يلتفون حول زعيمها وينفذون السياسة التي يراها مناسبة في تأييد الدولة أو مناهضتها.

لقد أخذت العصبية القبلية عند الأمويين مظهر عصبية الأسرة أيضاً، فمعاوية قام بخدعة هي أبعد ما تكون من مضمون الإسلام^(٥)، فأخذ البيعة لابنه يزيد على الرغم من وجود من هو أكفأ منه بين المسلمين بل وفي بني أمية، فممنع الأصلح وأعطى لمن هو دونه^(٦)، علماً بأن الرياسة عند القبائل العربية تورث في

(١) اليعقوبي: تاريخ، ج ٢، ص ١٣٦.

(٢) بيضون: الدولة الأموية والمعارضة، ص ١٢.

(٣) الطبري: تاريخ، ج ٥، ص ٢٩٢.

(٤) بيضون: التيارات السياسية، ص ١٥١. الدولة العربية في اسبانيا، ص ٩٨، النهضة العربية، بيروت، سنة ١٩٧٨.

(٥) فلهوزن: تاريخ الدولة العربية، ص ١٢٤.

(٦) يوسف العث: الدولة الأموية، ص ١٥٤.

نطاق القبيلة أو العشيرة وليست وراثية في نطاق البيت الواحد^(١)، ويابع مروان بن الحكم لولديه عبد الملك ثم عبد العزيز، وحاول عبد الملك أن يجبر أخاه على التنازل لولا القدر الذي تدخل بموت شقيقه فأراحه، مما ضمن له البيعة لابنيه الوليد ثم سليمان^(٢)، وهكذا بين أفراد الأسرة الواحدة نجد الأناثية والأثرة والتعصب.

أما سياسة الخلفاء الأمويين في مسألة العصبية القبلية فإنها تختلف من حاكم لآخر ولنتأمل في الوقائع التالية:

(١) موقعة مرج راهط (٦٥هـ)، وفيها أيد القيسيين عبد الله بن الزبير بينما أيد اليمينيون الأمويين^(٣). بقيادة مروان بن الحكم، وتمكن الفريق الثاني من الانتصار على القيسيين واعدت مرج راهط السلطة إلى بني أمية وحولتها إلى الفرع مرواني^(٤). ولكن هذه المعركة تركت جرحاً عميقاً في قلوب القيسيين.

(٢) موقعة خازر (٦٧هـ)، كان القيسيون بقيادة عمير بن الحباب، يقاتلون في جانب الأمويين، ولما بدأت المعركة صاح زعيمهم "يا ثارات مرج راهط" ونكسوا أعلامهم وفرّوا فهزم أهل الشام أمام المختار^(٥)، وهكذا طوحت عصبيتهم بهم فحملتهم على الغدر والخديعة فهزم جيش الأمويين شر هزيمة بعد أن قتل قادة الجيش^(٦).

(٣) قام يوسف بن عمر الثقفي والي العراق للخليفة الوليد بن يزيد - بقتل خالد القسري (وهو من اليمانية) فسرّ الخليفة وحبس ابنه محمد بن خالد

(١) فلهوذن: الدولة العربية، ص ١٣٤.

(٢) ابن سعد: الطبقات، ج ٥، ص ١٧٣.

(٣) الطبري: تاريخ، ج ٥، ص ٥٣٥.

(٤) ثورة عبد الله بن الزبير، ص ١٣١ (رسالة ماجستير للباحث)، مخطوطة.

(٥) الدينوري: الأخبار الطوال، ص ٢٩٥.

(٦) ثورة عبد الله بن الزبير، ص ١٥٣ (قتل فيها عبدالله بن زياد الحصين بن نمير).

القسري فما كان من اليمينين إلا أن جهزوا جيشاً، حاربوا الخليفة الوليد وانتصروا عليه، فعزلوه وعينوا بدلاً منه ابن عمه يزيد بن الوليد بن عبد الملك وأجبروا القيسيين على مبايعته طوعاً أو كرهاً^(١)، وبذلك يكون الوليد قد دفع حياته ثمناً لتعصبه الأعمى^(٢).

(٤) كان الخليفة ابراهيم بن الوليد يؤيد ويقرب اليمينين، فبايعت القبائل القيسية (تميم وقيس وكنانة) مروان بن محمد بن مروان ابن الحكم، وتوجهت معه إلى دمشق، فعزلت الخليفة إبراهيم بن الوليد وولي عهده عبد العزيز بن الحجاج، ثم قتلها مروان^(٣).

كانت هذه من أبرز العلامات الفارقة التي تبين مدى تأثير وفعالية العصبية القبلية في الدولة الأموية، ناهيك عما كان يقوم به زعماء القبائل في المدن والمضارب من القتل، فكانت العصبية القبلية ميزاناً حساساً، تتأثر بأقل المؤثرات التي تؤدي إلى الاشتباكات الدامية بين القبائل مما ينعكس على الأوضاع الداخلية في الدولة الأموية والذي ساهم بدوره في نهايتها.

ولكن، ما علاقة الموالي بالعصبية القبلية العربية؟

لقد كانت علاقة الموالي بالعرب عامة شديدة الحساسية، سريعة التأثير، فكانت حالتهم تتأثر بالعصبية العربية واختفائها، وهذا التأثير يتناسب تناسباً عكسياً مع حالة الموالي، فكلما كانت العصبية عند العرب مستيقظة وفي أوجها انصدرت منزلة الموالي، وفي مثل هذا الحال تختلف النظرة إليهم بما يخالف مبادئ الإسلام، مما يجعلهم يتطرقون حول أنفسهم ويحاولون الخلاص بالاندفاع والتأييد لكل ثأر ضد السلطة، وليس كما يرى بعض الباحثين أن العرب كانوا

(١) الدينوري: الأخبار الطوال، ص ٣٤٩.

(٢) بياضون: الدولة العربية في أسبانيا، ص ٩٩.

(٣) الدينوري: الأخبار الطوال، ص ٣٥٠، ٣٥١.

يرعون للموالي إخوتهم الإسلامية^(١)، فالأخوة المذكورة كانت مأخوذة بعين الاعتبار من قبل أقوى العقيدة والإيمان الذي يعتبرون الإسلام مقياسهم الصحيح، أما الولاة الحكام فهم ممثلو السلطة يسيرون حسب ما تقتضيه سياسة الدولة التي تقوم على العصبية العربية عامة وعصبية الأسرة خاصة.

(١) شوقي ضيف: العصر الإسلامي، ص ٢١١. دار المعارف، القاهرة، طبعة ٤، سنة ١٩٦٢.

الفصل الثاني

التفاعلات الحضارية في الحياة الاجتماعية

الفصل الثاني

التفاعلات الحضارية في الحياة الاجتماعية

التفاعلات الحضارية في الحياة الاجتماعية

اتخذت التفاعلات الحضارية مظاهر عدة، وهي تبدو واضحة في الحياة الاجتماعية، وذلك بنقل مظاهر الحياة في المجالس والملابس والاحتفالات والعادات وغيرها، وكان لا بد لهذه المظاهر من تفاعلها لترسخ وتصيح جزءاً من حضارة المجتمع، وقد قام بنقل المظاهر المسلمون الجدد من الموالي وقد شملت مختلف مظاهر الحياة الاجتماعية وبرزت فيما يلي:

١- المجالس الاجتماعية:

الإسلام نظام متكامل، نظم حياة الناس وأرسى المبادئ العامة لحياة أتباعه، بما فيها الجوانب الاجتماعية، فأوضح للمسلمين طريقة الاستئذان في الزيارة "ولا تدخلوا بيوتاً غي بيوتكم، حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها"^(١)، وطبق الرسول بصورة عملية ذلك في مجالسه^(٢) الخاصة والعامة حيث كان يتم فيها التباحث في أمور الدين والدنيا.

(١) سورة النور، آية ٢٧.

(٢) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ١، ص ٥٢ "استأذن رجل على النبي (ص) وهو في بيته، فقال: أألج؟ فقال النبي لخادمه: أخرج إلى هذا فعلمه الاستئذان، فقل له يقول: السلام عليكم، أدخل؟".

والمجالس متنوعة الأهداف والغايات، فقد تكون للوعظ والإرشاد، أو للقضاء بين الناس، أو إعادة الحقوق للمظلومين، ومنها ما يتناول السياسة العامة للدولة (الداخلية والخارجية)، أو الشؤون الثقافية من علوم شرعية، أو فنية، أو أدبية تتم فيها المساجلات الشعرية أو غيرها.

ويظهر تأثير الموالي في مجالس الخلفاء والولاة في العهد الأموي مما أدخلوه من نظام الحماية، بتعيين حاجب ينظم الدخول على الخليفة، أو الموالي، وفق قوانين محددة، وترتيب للخاصة والعامة وسياسة الرعية وهذا كله لم يكن معروفاً من قبل بل اقتبس عن الفرس^(١).

فقد سأل زياد بن أبيه حاجبه: "كيف تأذن للناس؟ قال على البيوتات، ثم على الأسنان، ثم على الأدب. قال فمن تؤخر؟ قال: من لم يعبأ الله بهم"^(٢).

وقد كانت الوفود تفتد على الخلفاء، فيتحدثون في شؤون الساعة وقد يشمل الأدب والأنساب، فقد كان بلاط معاوية مؤثلاً للعرب والأدباء والفقهاء والوجهاء، وممن وفد عليه عقيل بن أبي طالب^(٣) والأحنف بن قيس وكان واسع الصدر معهما^(٤)، كما استمع إلى دغفل النسابة^(٥)، فحدثه عن أنساب العرب^(٦)، وكذلك إلى عبيد بن ثرية الجرهمي الذي أخبره عن ملوك اليمن وأنسابهم^(٧)، وكثيراً ما كان يستمع بعد صلاة أصبح لناس يحدثونه بالقصص الدينية وغيرها^(٨)،

(١) الجاحظ: التاج في أخلاق الملوك، ص ٢٦، الشركة اللبنانية، بيروت، سنة ١٩٧٠.

(٢) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ١، ص ٥٠.

(٣) السعودي: مروج الذهب، ج ٣، ص ٤٦.

(٤) ابن خلكان: وفيات الأعيان، ج ٢، ص ١٨٦، دار صائر، بيروت، سنة ١٩٦٩ (تحقيق إحسان عباس).

(٥) ابن قتيبة: المعارف، ص ٢٣٢.

(٦) المصدر نفسه والصفحة.

(٧) المصدر والصفحة.

(٨) السعودي: مروج الذهب، ج ٣، ص ٢٩.

وبالإضافة إلى ذلك كان يطلب في مجالسه من ثقائه أن يخبروه بأخبار الأمصار بصراحة وصدق^(١)، كما كان يفصل في المنازعات ويكرم الناس ويقضي حوائجهم كحمايته للفرزدق^(٢) ومحمد بن علي^(٣) والنايبة الجعدي وغيرهم^(٤)،

وسار بنو أمية على نهج مؤسس دولتهم، ولكنهم لم يرتقوا لمستواه ويتقادم الزمن أدخلت مواضيع جديدة في المجالس، فشملت الجد الهزل إلى جانب الثقافة، وحفلت بعضها بالغناء والخمر لدى بعضهم^(٥).

ويظهر تأثير آخر للموالي في المجالس باقتباس الكراسي واستعمالها في المجالس، وكان أول من استخدمها زياد بن أبيه عندما كان عاملاً على الفرس قلّد بها مرزية الفرس^(٦)، ثم انتقلت إلى الشام فكان معاوية يجلس زواره على الكراسي بينما هو على السرير^(٧) كما كان يضع (أبو معاوية) الكرسي في المسجد بعد أن يسنده إلى المقصورة ويقضي للناس حوائجهم^(٨).

وقد شاع انتشار الكراسي والأسرة بين الخلفاء^(٩) والولاة، فقد حاكم الحجاج يزيد بن المهلب وهو جالس على السرير^(١٠)، كما عرف الكرسي على

(١) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٧، ص ٢٤٢ (طلب معاوية من عبدالله بن الكواء أن يخبره عن أهل البصرة، ثم أهل الكوفة، والمدينة، والجزيرة وأخيراً أهل الشام).

(٢) الطبري: تاريخ، ج ٥، ص ٢٦٢.

(٣) المصدر نفسه، ص ٢٤٣.

(٤) ابن واصل الحموي: تجريد الاغانى للأصفهاني، ج ٢، ص ٦٠٦، كتاب التحرير، القاهرة، سنة ١٩٦٣.

(٥) سيتناول ذلك الباحث في فصل قادم.

(٦) زيدان: التمدن الإسلامي، ج ٥، ص ٦٦٧.

(٧) المسعودي: مروج الذهب، ج ٣، ص ٣٩.

(٨) مؤلف مجهول: أخبار النولة العباسية، ص ٥٩.

(٩) الطبري: تاريخ، ج ٦، ص ٣٢٩، ٢٧٩، ٢٨٤.

(١٠) المصدر نفسه، ص ٢٧٩.

مستوى العامة، فاستعمله أبسط الناس "أحد الزينيين"^(١) وعرفت المجالس الندماء -وقد اختلفت مهمته بالنسبة للخليفة- فقد يكون ناصحاً أو مسلياً يلبي رغبة الخليفة، وقد عرفت مؤهلات النديم بأن عليه مراعاة حق الخلافة^(٢)، وأن يكون معتدل الذوق، سليم الجوارح والأخلاق، عالماً بالنادر من الشعر، والسائر من المثل، متضلعا في كل فن، فإذا ذكرت الآخرة ونعيم أهل الجنة حدثه، وإذا ذكرت النار حذرته^(٣)، كما يجب أن يكون الندي لبقاً يفهم بالإشارة فإذا شعر بنعاس الخليفة توارى من المجلس^(٤).

وقد استفاد الأمويون من الناصحين الوعاظ، فالوليد بن يزيد ابن عبد الملك كان من خاصته عمرو بن عتبة^(٥)، كما لبي بعض الندماء رغبات أسيادهم، فكان يزيد بن معاوية يحب اللهو والقنص والخمر والنساء والشعر^(٦) إلى جانب الطرب وسباق الخيول، وتربية الجوارح والكلاب والقروذ والفهود^(٧)، فكان نديمه كما أراد، وكذلك بالنسبة للوليد بن يزيد الذي كان ظريفاً يحب الظرفاء والشراب وسماع الغناء وكان نديمه القاسم بن الطويل العبادي الذي خصت ندامته عليه^(٨).

وعلى الرغم من مكانة النديم لدى الخليفة، إلا أن البعض أبت عزة نفسه أن يكون كذلك، فقد رفض نصيب أن يكون نديماً لعبد الملك^(٩)، ورفض الحجاج تناول

(١) الطبري، ج٦، ص٨٢.

(٢) الجاحظ: التاج في أخلاق الملوك، ص٢٠.

(٣) المصدر نفسه، ص٧٩، ٨٠.

(٤) المصدر نفسه، ص٨٤.

(٥) القيرواني: زهرة الآداب، ج٢، ص٤٥٩. دار الجيل، بيروت، سنة ١٩٧٢.

(٦) القيرواني: زهرة الآداب، ج٤، ص٩٧٥.

(٧) المسعودي: مروج الذهب، ج٢، ص٧٧.

(٨) أبو الفداء: المختصر في أخبار البشر، ج١، ٢٠٦، ٢٠٥ الكازروني: مختصر التاريخ، ص١٠٢.

(٩) المبرد: الكامل، ج١، ص٢٢٤. تجريد الأغاني للأصفهاني، ج١، ص١١٥. مختصر التاريخ،

ص١٠٢.

الشراب مع الوليد بن عبد الملك^(١).

ومما نقله العرب عن مجالس الفرس، طريقة صرف الندماء والجلّاس وقد اتخذ كل خليفة أسلوباً معيناً أو عملاً، فإذا قام به انصرف الحاضرون، فكان معاوية إذا أراد صرف من في المجلس قال "إذا شئتم" وابنه يزيد يقول "على بركة الله" أما عبد الملك فكانت معه خيزرانة فإذا وضعها في يده انصرفوا^(٢)

واقتبس العرب عن الفرس الستارة، لتحجبهم عن الندماء^(٣) وقد استعملها الفرس (منذ عهد أردشير حتى يزيدجرد) ثم نقلها الأمويون^(٤).

وكان معظم خلفاء بني أمية تحجبهم الستارة (كمعاوية ومروان، وعبد الملك والوليد وسليمان، ومروان الثاني)^(٥)، أما من لم يستعملها فأولئك الذين كانوا يتصرفون بأنفعال لا تليق بهم كخلفاء^(٦).

وقد كان لهذه المجالس نظم وتقاليد، يلتزم بها الجلّساء والحضور كالانصراف التام بالفكر والذهن، وإظهار السرور^(٧)، فالجليس لا يمل طالما هو متابع محدثه وفاهم ما يعنيه^(٨).

كما عرف من آداب مجالس الخلفاء أن لا يبرح أحد مجلسه إلا لقضاء حاجة^(٩)، ومن حق صاحب السلطة إذا أنس بإنسان أن يؤانس ويضاحكه ويهزله

(١) المبرد: الكامل، ج ١، ص ٣٣٤.

(٢) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٢، ص ٤.

(٣) الجاحظ: التاج في أخلاق الملوك، ص ٢٥.

(٤) أحمد أمين: فجر الإسلام، ص ١٥٢. فارمر: تاريخ الموسيقى ص ٨٢.

(٥) الجاحظ: التاج، ص ٢٨.

(٦) التاج، ص ٢٩.

(٧) المصدر نفسه، ص ٦٢.

(٨) المصدر نفسه، ص ٦٢.

(٩) المصدر نفسه، ص ٢٠.

ويفضي إليه بسره، كما لا يجوز لأحد أن يرفع صوته بحضرته^(١) وكانت المجالس فواحة بالطيب^(٢)، وعرف عدد من الخلفاء بحبهم لذلك.

أما مجالس الولاة، فقد كانت تختلف في مظهرها وجوهرها من والٍ إلى آخر، وإن كان معظمهم يحاولون أن يتشبهوا بخلفائهم، فزياد بن أبيه سار على أسلوب معاوية، فاتخذ الشرطة والحجاب^(٣)، والسرير والكراسي للجلوس، وكان يدخل الناس حسب مفهوم خاص لتصنيفهم، وكان يحل الخصومات بين المتنازعين^(٤)، إلا أن مجلسه كان يضم عليه القوم من الأشراف والوجهاء، بينما الضعفاء لا يصلون إليه، وإن دخلوا عليه لا يمنحون فرصة الكلام، لأن الأشراف والوجهاء كانوا يستأثرون بالحديث مما دعاه لتقد مجلسه "ليس كلُّ يصل إليّ، ولا كل من وصل إليّ أمكنه الكلام، فاستشفعوا لمن وراكم، فإنني من ورائكم أمتنع أن أردت"^(٥).

وعلى الرغم مما عرف عن زياد أنه جاد، إلا أنه كان له نديم ماجن عرف بحارثة بن بدر^(٦)، وقد سار ابنه عبيد الله في اتخاذه نديماً مثله^(٧)، ولما عاتبه الناس في مرافقته دافع عن لباقتة وكياسته وذوقه "كيف أطراحي لرجل ما راكبني قط فمست ركبتي ركبته، ولا تقدمني فنظرت إلى قفاه، ولا تأخر عني فلويت إليه عنقي، ولا سألته عن شيء إلا وجدت علمه عنده"^(٨).

وضم مجلس الأمير بشير بن مروان أمير البصرة (٧٣هـ) الفنانين والأدباء،

- (١) ابن قتيبة: الإمامة والسياسة، ج ١، ص ٢٧.
- (٢) اليعقوبي: تاريخ، ج ٢، ص ٢٠٤ (روي عن عثمان وزع الطيب والعفير).
- (٣) اليعقوبي: تاريخ، ج ٢، ص ٢٢٢.
- (٤) المصدر السابق، ص ٢٢٥.
- (٥) المصدر السابق، ص ٢٢٢.
- (٦) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٢، ص ٢٢٣.
- (٧) المصدر السابق والصفحة، المبرد: الكامل في اللغة ج ٥، ص ١٨٤.
- (٨) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٨، ص ٤٩.

فقد اجتمع في مجلسه حنين المغني، واستمتع فيه وأعجب به^(١)، وزاره ابن سريج برفقة الأول فوصله بعشرة آلاف درهم^(٢)، وكان يحب اللهو والطرب، ومجالس الأنس، فقد دخل عليه الشعبي وهو لابس غلالة صفراء، وملاعة مصقولة، وعلى رأسه إكليل ريحان^(٣)، بينما جلس إلى يمينه عكرمة بن ربيعي وإلى يساره خالد بن عتاب بن رتاء، وكانما شعريان جلسته خاصة، وحالته لا تسمح فقال للشعبي: "لو كان غيرك، لم أذن له على هذه الحال"^(٤)، فقد استحي من الشعبي، ولكن لم يستح من خالقه.

أما مجلسه الأدبي، فقد جمع أمراء الشعر في عصر بني أمية في الهجاء، الفرزدق وجريير والأخطل، وحفل مجلسه بالمساجلات الأدبية والنقائض مما لم يجتمع لغيره، وقد حاول الإصلاح بين جريير والفرزدق، فقال لهما: "لقد بلغتما وقربت أجالكما، فلو أنكما اصطلحتما، وهب كل واحد منكما ننبه" فما كان منهما إلا أن تسابا، فقال: عليكما لعنة الله، لا تصطلحان والله أبدا^(٥).

أما الحجاج، فعلى الرغم مما عرف عنه بالجد والعبوس^(٦) فقد كان مجلسه لا يخلو من الوفود، وقد وفدت عليه الشاعرة ليلى الأخيلية وسألها عن حبها القديم، وفيما إذا كانت بينها وبين "توية ابن الحمير" ريبة، فأجابته بالنفي^(٧)

أما مجالس العامة، فقد تعددت مجالسهم في المساجد، الأسواق، والبيوت، وقد دار فيها مواضيع متعددة، وأحاديث شتى.

(١) ابن واصل الحموي: تجريد الأغاني للأصفهاني، ج ١، ص ٢٧٦.

(٢) المصدر السابق، ص ٢٧٨.

(٣) المصدر السابق، ص ٢٧٧، ٢٧٨.

(٤) المصدر السابق والصفحات.

(٥) المصدر السابق، ج ٦، ص ٢١٦٢.

(٦) المسعودي: مروج الذهب، ج ٢، ص ١٤٨.

(٧) تجريد الأغاني، ج ٢، ص ١٢٥٩.

ففي المساجد، كان يجتمع عامة الناس لقراءة القرآن وسماع التفسير، وكان أول من قام بها جعفر بن الحسن في مسجد البصرة^(١)، واستغل المسجد لبحث شؤون الشرع، كما فعل ابراهيم التيمي، وعبدالله بن عمر الليثي وكان من جلسائهم عبدالله بن عمر^(٢)

وكان هناك مجالس الأدب، كما كان يحدث في المرید بالبصرة^(٣) حيث كان يجتمع الشعراء والأدباء فيقولون أشعارهم، وعندهم ينقل الرواة إلى باقي الأقاليم ممن يعينهم الأمر.

وكان الناس يجتمعون في المناسبات كالموالد والأعراس^(٤)، فينشدون يغنون بما يتناسب مع المناسبة، وقد عرف حنين بأنه بطة الأعراس^(٥).

والترف غزا المجتمع الأموي في كل مكان، فقد ضم أحد المجالس في العقيق كل من الشعراء نصيب والأحوص وكثير، حيث وجدوا وصائف ورجلاً من الموالى ونساء برزن في استقبالهم، فأدخلوهم وأجلسوهم على كراسي موضوعة في صف واحد، ثم برزت لهم جارية فرحبت بهم، ثم غنت لهم شعراً لنصيب^(٦).

ولم يكن حديث الأدب حكراً على الرجال بل تعداه إلى النساء، فقد شاهد نصيب ثلاث نساء يتحدثن في شؤون الأدب عن الشعر والشعراء، في المسجد الحرام، فتحدثت الأولى عن شعر جميل^(٧)، والثانية عن شعر كثير عزة^(٨) أما

(١) الجاحظ: البيان التبيين، ج٢، ١٠، دار الفكر، بيروت، سنة ١٩٦٨.

(٢) المصدر السابق، ص٩.

(٣) سعيد الأفغاني: أسواق العرب في الجاهلية والإسلام، ص٤٠٨.

(٤) تجريد الأغاني، ج١، ص٢٧٨.

(٥) المصدر السابق والمصنفة.

(٦) المصدر نفسه، ج٣، ص٩٠٢.

(٧) تجريد الأغاني، ج١، ص١٢٨.

(٨) المصدر نفسه، ص١٢٩.

الثالثة فقد تحدثت عن شعر نصيب^(١)، وقد أعجب بهن واعتبرهن من أفصح النساء^(٢) لدقة تعبيرهن وفهمهن للشعر.

وعُرفت مجالس للفكاهة والدعابة والطرفة، فقد اشتهر أكثر من ظريف يسلون الناس ويضحكونهم بمداعبتهم كالمولى أشعب^(٣) الذي ملأ الحجاز ملحاً ونوادر^(٤)، وسعيد الدرامي (في مكة) الذي اشتهر بالنوادر إلى جانب الشعر^(٥)، وابن المولى (من قباء) الشاعر الظريف^(٦) وغيرهم

وإذا كانت المجالس تدوالتها مواضيع شتى، إلا أن العباسيين والعلويين استغلوا المساجد والأسواق ومواسم الحج ليث دعوتهم، وذكر أفعال بني أمية^(٧) مما مهد لقيام الدولة العباسية.

المجالس الفنية في بلاط الخلفاء والولاة:

عرفت في العصر الأموي مجالس اجتماعية ذات صبغة خاصة، وهي المجالس الفنية في قصور الخلفاء والأغنياء، وكانت تناقش فيها الفنون والفكاهة الأدبية والغناء في معظم الأحيان، وقد رعى هذه المجالس الخلفاء ومن تشبه بهم، واهتم بالفن بشكل عام، وكان الاهتمام بذلك قد أثر في تشجيع الفن والفنانين، بحيث جعل الموسيقى مباحة، وكسب لها احترام الناس^(٨) واهتمام أصحاب الميول

(١) المصدر نفسه والصفحة،

(٢) المصدر نفسه، ص ٦٢٨.

(٣) المصدر نفسه، ص ١٠١. ابن خلكان: وفيات الأعيان ج ١، ص ٤٧٠.

(٤) انظر ابن خلكان: وفيات، ج ٢، ص ٤٧٢. تجريد الأغاني، ج ١، ص ١٠١. القيرواني: زهر الآداب، ج ١، ص ١٠١.

(٥) تجريد الأغاني، ج ١، ص ٣٢٩.

(٦) المصدر نفسه، ص ٤١٨.

(٧) اليعقوبي، ج ٢، ص ٣٤٢. روى حميد بن عطية ذلك عن أبيه.

(٨) فارمر: تاريخ الموسيقى العربية، ص ٦٢، مكتبة مصر، القاهرة سنة ١٩٥٦م.

والهوايات، مما أوجد منتديات فنية أشبه بمعاهد لتعليم الموسيقى والغناء^(١).

ولما كانت الموسيقى محببة إلى النفس، لإدخالها السرور إلى قلوب المستمعين بلاجهد، فقد سمعها خلفاء بني أمية، وتعلق بها آخرون.

ويروى أن معاوية كان ينكر الموسيقى وسماع الأوتار، بينما كان عبدالله بن جعفر لا يرى في ذلك بأساً. ولما زار الخليفة عبدالله ابن جعفر طلب من المغني بديع أن يغني "يالبينى أوقدي النارا" فطرب معاوية وحرك رجله وضرب بها الأرض، ولما سأله ابن جعفر عن ذلك أجابه "إن الكريم لطروب"^(٢).

وسمع مرة في إحدى الليالي غناء وموسيقا عند ابنه يزيد، ولما عرف أن المغني كان سائب خاثر، طلب منه أن يجزل له العطاء لحسن أدائه^(٣).

وأصيب معاوية بالأرق في إحدى الليالي فتوجه إلى مجلس عبدالله بن جعفر، فلم يجد أحداً في المجلس، فأخذ يسأل عن أصحابها، ولما وصل إلى مكان المغني أجابه "مجلس رجل يداوي الأذان يا أمير المؤمنين" فقال له معاوية: "إن أذني عليّة، فمره أن يرجع إلى مجلسه"، ولما حضر بديع المغني قال له معاوية: "داو أذني من علتها"^(٤).

وشاهد معاوية جارية في حجرها عود عند ابن جعفر، ولما سأله: ما هذا يا ابن جعفر؟ أجابه: هذه جارية أروّيها رقيق الشعر، فتزيده حسناً بحسن نغمتها. قال: فلتقل، فحركت عودها وغنت^(٥).

(١) انظر: الحياة الثقافية/ الفن من ٢٠٤-٢١٩.

(٢) أبو الفداء: المختصر في أخبار البشر، ج ١، ص ١٨٩.

(٣) البلاذري: أنساب الأشراف، القسم ٤ ج ١، ص ٢٧ (عباس).

الميرد: الكامل، ج ١، ص ٣٩٢.

(٤) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٧، ص ١٧.

الأبشيهي: المستطرف، ج ٢، ص ١٤٩.

(٥) ابن عبد ربه: المصدر نفسه، ج ٢، ص ٢٢٥.

أما يزيد بن معاوية فقد اشتهر بحبه للغناء، استمع إليه في عهد والده، وكان يغدق على المغنين إذا أجادوا كما فعل مع سائب^(١) وسمع عن جارية عند عبدالله بن جعفر مطوعة وموهوبة، فكتب له "إما أهديتها إليّ وإما بعثها بحلمك"^(٢)، وقد اعتبره الجاحظ رائد المستهترين من خلفاء بني أمية، حتى إمام الندماء والجواري^(٣)، وهو الذي طلب من الأخطل هجاء عبد الرحمن بن حسان بن ثابت، ثم حماه وأثابه^(٤).

ومن أكثر خلفاء بني أمية شهرة في اللهو واللذات يزيد بن عبد الملك فإنه على الرغم من حكمه القصير (حكم أربع سنين وشهراً)^(٥)، فقد اقتدرن اسمه بمغنيين: حباة وسلامة، وقد شغف بهما حتى نسي أمر الرعية، فخصمه محبوه كمسلمة^(٦) فلم يرتدع، مما جعل المؤرخين يطلقون عليه "خليع بني أمية"^(٧) تارة، و "صاحب لهو وطرب"^(٨) تارة أخرى، وذلك لاستهتاره ومجونه، وقد تمادى في حبه لحباة، فطلب أن يتركوه للذاته وخلوته^(٩)، وبالغ المؤرخون في تصرفاته، ولعله أصابه بعض الحيف مما نسبوا إليه، فلم يدفنها أياماً بعد موتها^(١٠)، وأماتوه أسفاً وحرناً عليها^(١١)، وما حباة سوى جارية لا تستحق كل هذه المبالغة، فباستطاعته الحصول على أمثالها متى شاء.

(١) عبد الرحيم محمود: مجلة المقتطف، أبريل سنة ١٩٢٩، ص ٤٢٨.

(٢) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٧، ص ٥١.

(٣) الجاحظ: التاج، ص ٩.

(٤) تجريد الأغاني للأصفهاني، ج ٤، ص ١٥٨٠.

(٥) ابن قتيبة: المعارف، ص ١٥٩.

(٦) ابن عسبريه: العقد الفريد، ج ٧، ص ٥٦.

(٧) ابن الطقطقي: الفخري في الآداب السلطانية، ص ١٣١.

(٨) أبو الفداء: المختصر، ج ١، ص ٢١٢.

(٩) المبرد: الكامل، ج ١، ص ٢٨٩.

(١٠) الكازنوني: مختصر التاريخ، ٩٨.

(١١) المصدر والصفحة.

وإذا كانت حباية قد أخذت بمجامع قلبه، فقد وجدت إلى جانبها سلامة، التي عرفت بالغناء أيضاً في الحجاز، وشغف بها أحد النسّاك "عروة بن أديّة"^(١)، وقد فاقت سلامة زميلتها صوتها، بينما فاقتها الأخرى جمالاً وأدباً، فكانت من أحسن الناس وجهاً، أكملهم عقلاً، وأفضلهم أدباً، حافظة للقرآن، راوية للأشعار، تقدم الكلام المناسب في وقته، مما جعله يعجب بما ويفضلها على زميلتها سلامة.

وكان يزيد ممن لا يتحاشى التصرف بما لا يليق بمكانته، فكان لا يتحرج في الرقص أو العري^(٢)، كما ملأ فم نصيب جواهر لمدحه إياه^(٣).

وقد سار ابنه الوليد على نهج أبيه في حبه للفن والغناء، فكان بلاطه موئلاً للفنانين على الرغم من حكمه القصير (حكم سنة وشهرين)^(٤) فقد التقى في بلاطه عدد من المغنين كمعبد، ومالك بن أبي السمح، وابن عائشة، وأبو كامل غزيرل الدمشقي، والزبير بن خالد بن صمامة^(٥)، ونالوا عنده خطوة وإكراماً كبيرين. وقد وصف بالجنون والسفه والشراب، كما عرف عنه عمل الألحان لبعض الأشعار^(٦)، مما جعل بعض الباحثين يرجع له الفضل في ارتقاء فن الغناء والموسيقا العربية^(٧)، ووصفه بعض المستشرقين بالخليفة الفنان^(٨) لممارسته الموسيقا تأليفاً وعزفاً إلى جانب تشجيع الآخرين.

(١) الأبيهي: المستطرف، ج ٢، ص ١٤٨.

(٢) الجاحظ: التاج، ص ٢٩.

(٣) تجريد الألفاني، ج ١، ص ١٢٦.

(٤) ابن قتيبة: المعارف، ص ١٦٠.

(٥) المبرد: الكامل في اللغة، ج ١، ص ٢٨٩.

(٦) ابن قتيبة: المعارف، ص ١٦٠.

(٧) يوسف غوانمة: مجلة أفكار، فن الغناء والموسيقى عند العرب، العدد ٤٨، ص ١٢٥.

(٨) فارمر: تاريخ الموسيقا العربية، ص ٧٧.

وممن أحب الموسيقا سليمان بن عبدالله، وقد كان يأنس بسنان بن يأنس^(١)، الذي غنى له، وسمعتة مرة الذلفاء^(٢) فبكت مما جعل الخليفة يعرف علاقة الحب بينهما^(٣)، وإليه ينسب كراهيته للمخنثين وقد كتب إلى عامله بالمدينة بخصيهم^(٤)، وإلى جانب لك فقد زاره عدد من الشعراء وأكرمهم كالفرزدق ونصيب الذي نال إعجابه^(٥).

ويقال إن عمر بن عبد العزيز عندما كان والياً على المدينة، كان يسمع الغناء، ولكن لا يظهر منه إلا كل أمر جميل، فلم يخرج عن مقدار السرور، ولما أفضت إليه الخلافة لم يسمع حرف غناء إلى أن فارق الدنيا^(٦).

والمجالس الفنية لم تكن حكرأ على الخلفاء، ولكنها وجدت طريقها إلى حياة عدد من الولاة بصورة مصغرة أحياناً، إلا أنها فاقتها في إعطاء الحرية للفنان والمستمع، فترك على سجيته بعيداً عن الرسميات مما أدى إلى ازدهار هذا الفن وتقدمه ثم تفوقه.

وقد مر معنا مجالس بشر بن مروان، وما رافقها من فن وغناء، أسهم فيها حنين وغيره^(٧)، كما زار معبد قتيبة بن مسلم "والي خراسان" وكان قد فتح خمس مدن، فأخذ يفخر بذلك عند جلسائه، فما كان من معبد إلا أن قال مفتخراً بألحانه "والله لقد صنعت خمسة أصوات إنها لأكثر من الخمس المدائن التي فتحت^(٨)، وغنى طويس بين يدي ابن عثمان (والي المدينة في عهد معاوية) فما كان منه إلا

(١) الأبيشيبي: المستطرف، ج٢، ص١٥٧.

(٢) الذلفاء: إحدى جوارى سليمان بن عبد الملك وكانت من المفضلات لديه.

(٣) الجاحظ: المحاسن الأضداد، ص٢٢٨، مكتبة العرفان - بيروت، بلا تاريخ.

(٤) المصدر نفسه والصفحة.

(٥) تجريد الأغاني، ج١، ص١١٣.

(٦) الجاحظ: التاج، ص٢٩.

(٧) تجريد الأغاني، ج١، ص٢٧٧، ٢٧٨.

(٨) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج٧، ص٢٥.

أن صفق بيديه، ثم سار إليه واحتضنه وقبل ما بين عينيه وقال: "يلومونني على طويس"^(١).

وشاع الغناء في العهد الأموي وخاصة في الحجاز (مكة والمدينة) وسمعه الناس على اختلاف درجات ورعهم، ولعله لم يصل إلى درجة المنكر والحرام إلا لما سمعه رجال نالوا الثقة عند رجال الدين كعروة بن أدية (كان ثقة في الحديث بحيث روى عنه مالك بن أنس) الذي كان شاعراً مجيداً، ويصوغ ألحان الغناء لشعره ثم ينسبها لغيره"^(٢). وعرف القس عبد الملك عند أهل مكة بكثرة عبادته، وكان بمنزلة عطاء بن رباح في التقوى والورع، ومع هذا سمع غناء سلامة، ولاحظها ثم شغف بها"^(٣).

كما عُرف عبدالله بن جعفر بتقواه وعبادته، ومع هذا كان عنده عدد من الجواري والموالي الذين يمارسون الغناء في مجالسه"^(٤).

وسمع عبدالله بن عمر ابن محرز، وأعجب به"^(٥)، ورأي عوداً في حجر جارية عند أبي جعفر، ولما سأله عنه أجاب ابن عمر "هذا ميزان رومي" فضحك ابن جعفر وقال: "صدقت هذا ميزان يوزن به الكلام"^(٦)، كما استمتع صفيد بن أبي بكر معاذ المغني"^(٧).

وعلى الرغم من ذلك كله فلم تكن مجالس الأناج والطرب محببة عند جميع المسلمين، فقد كرهها البعض بسبب ما كان يحدث فيها من استهتار وتصرفات

(١) المصدر السابق، ص ١٢.

(٢) الأبيشي: المستطرف، ج ٢، ص ١٤٨.

(٣) المصدر السابق، ص ١٤٩.

(٤) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٧، ص ١٠.

(٥) المصدر السابق والصفحة.

(٦) المصدر السابق والصفحة.

(٧) المصدر السابق، ص ١٨.

تبعد صاحبها عن السلوك المستقيم، كما تبعد المستمع لحظات استماعه وتَقْصِلُهُ
-ولو قليلاً- عن الله.

ومما سبق يمكن أن نخلص إلى أن المجتمع الأموي قد عرف بتأثير الموالي
فيه، كنظام الحجاب، واتخاذ الندماء، وأداب المجالس، بالإضافة لمعرفةهم
بالكراسي والأسرة والستارة.

ب- المرأة في المجتمع الأموي:

نظّم الإسلام وكما يبدو المجتمع العربي تنظيمًا معينًا^(١)، لا مجال لذكره، أقر
فيه للمرأة أهليتها في الحقوق المدنية والمالية، من أرث وهبة وصية وتملك وتعاقد
وكسب دون أن يرتبط ذلك بموافقة الرجال وكذلك في التكالف العامة من زكاة
وحج وصوم، ومنحها الحرية في أمور الزواج والبيع والإرث، وبذلك كرمها بنتاً
وزوجاً وأماً^(٢).

وقد وعت النساء المؤمنات هذا التكريم، فضهرن الأمتة الرائعة في
التضحية، فشاركت أم عمار، ونسيبة المازنية، وصفية بنت عبد المطلب، الرسول
في غزواته، وناقست المرأة الرجل في العلم، فروت عائشة بنت أبي بكر الحديث
والشعر والأدب والتاريخ^(٣).

وقامت أُرْدَة بنت الحارث بن كلدة "بحيلة عسكرية" استطاعت خداع الفرس
بوجههم بوصول المدد للمسلمين في معركة حيسان (١٤هـ). فقد عقدت خمارها
على شكل لواء (وكذلك من معها)، وخرجن يردن المسلمين فظن الفرس أن
المساعدة قد وصلت للمسلمين، فولوا مدبرين^(٤).

(١) صبحي الصالح: النظم الإسلامية، ص ٤٤١، دار العلم للملايين، بيروت، طبعة ٢، سنة ١٩٦٨.

(٢) أنور الجندي: الإسلام وحركة التاريخ، ص ٢٨. مطبعة الرسالة، القاهرة، سنة ١٩٦٨.

(٣) عبد الله عفيفي: المرأة العربية في ظلال الإسلام، ص ٤٢. دار الكتاب العربي، بيروت، بلا تاريخ.

(٤) الطبري: تاريخ، ج ٢، ص ٥٩٦.

وجاء العهد الأموي، وظلت المرأة العربية تتمتع بالمميزات السابقة على الرغم من تسرب الجوارى والإماء، فأعفيت المرأة غير المسلمة من الجزية^(١)، كما لا تدفع سوى الخراج إذا ملكت أرض الخراج^(٢).

واستمرت المرأة العربية في هذه الفترة تزاخم الرجال في الثقافة إلى جانب تربية الأبناء للآداب العامة والاجتماعية وأسرار اللغة^(٣) فظهر عدد منهم كصاحبات مجالس وندوات فكرية، مثل سكينه بنت الحسين التي امتازت بالأصالة والنوق^(٤) والحس الأدبي في النقد^(٥) وقد أقر لها عصرها بما لم يقره لسيدة غيرها بالسيطرة الأدبية، فقد حكمت بين جرير والفرزدق وكثير، فأنكرت على الفرزدق إفشاء سر صاحبه، وأثنت على جرير عفة شعره، وأعجبت بدقة التعبير عند كثير^(٦). كما قالت الشعر، فقد رثت زوجها مصعب بن الزبير^(٧)، هذا إلى جانب خفة روحها، حيث نقل عنها بعض الطرائف^(٨).

وسارت عائشة بنت طلحة تقتفي خطوات سكينه في نقد الشعر والرواة والأدباء^(٩)، فنقدت شعر كثير^(١٠) وشعر النميري^(١١)، وقد كانت واسعة العلوم، فقد زارت هشام بن عبد الملك، فبعثت في طلب مشايخ بني أمية ليسمروا عنده، ولما

(١) الماوردي: الأحكام السلطانية، ص ١٤٤. دار الكتب العلمية، بيروت، سنة ١٩٧٨.

(٢) البلاذري: فتوح البلدان، ص ٦٢٨.

(٣) أنور الجندي: الإسلام وحركة التاريخ، ٤٧٤.

(٤) بنت الشاطي: سكينه بنت الحسين، ص ١٧٣. دار الهلال، القاهرة، بلا تاريخ.

(٥) حتي: تاريخ العرب المطول، ج ١، ص ٣٠٦.

(٦) تجريد الأغاني، ج ٣، ص ٨٩٠، ٨٩١.

عفيفي: المرأة العربية، ص ١٥٠.

(٧) القيرواني: زهر الآداب وثمر الآباب، ج ١، ص ١٠٢.

(٨) تجريد الأغاني، ج ٤، ص ١٦٦١.

(٩) تجريد الأغاني ج ٢، ص ٧٥٩، ٧٦٠. عفيفي: المرأة العربية ص ١٥٠.

(١٠) تجريد الأغاني، ج ٣، ص ٩١٥، ٩١٦.

(١١) المصدر السابق، ج ٢، ص ٧٥٩، ٧٦٠.

تذكروا أشعار العرب وأيامهم، كانت عائشة تسهم بنصيب وافر^(١).

وهناك عدد آخر من النساء ممن أثبتن حضورهن في الساحة الأدبية كالشاعرة صفية بنت هشام المتقربة التي رثت ابن عمها الأحنف بن قيس^(٢)، وسودة بن عمار الهمذانية التي قالت العشر في صفين^(٣) والزرقاء بن عدي الكوفية التي كانت تنشد يوم صفين لإثارة حماس المقاتلين^(٤)، وكلثوم بنت علي التي رثت الحسين بكلمة بلغية^(٥)، وجروة بنت غالب التي كانت عالمة بالأنساب وخاصة قومها بني تميم، وبني حنظلة وبني مالك^(٦)، كما لا نستطيع أن نغفل الشاعرة عاتكة بنت زيد بن عمر بن نفيل التي تزوجت أربعة، أولهم عبدالله بن أبي بكر، وآخرهم الحسين بن علي، فرثت الأربعة^(٧).

وإذا ذكر الشعر والمرأة العربية في هذا العهد فلا يمكن أن نتجاهل ليلى الأخيلية، التي كانت من النساء المقدمات في الشعر^(٨).

هذا إلى جانب عدد من النساء العربيات اللاتي كن يقلن الشعر ولا يكثرن هند بنت أسماء التي تزوجها الحجاج ثم طلقها بسبب قولها فيه الشعر^(٩).

(١) المصدر السابق، ج٢، ص١٢٥٧.

(٢) عفيفي: المرأة العربية في ظلال الإسلام، ص١٧٩.

(٣) المرجع السابق، ص١٦١.

(٤) المرجع السابق، ص١٦٨.

(٥) المرجع السابق، ص١٥٩.

(٦) عبد الله عفيفي: المرأة العربية في ظلال الإسلام، ص١٧١.

(٧) تجريد الأغاني، ج٥، ص١٨٥٥-١٩٥٠.

(٨) تجريد الأغاني، ج٣، ص٢٠٨٥.

(٩) تجريد الأغاني، ج٥، ص٢٩٨٥.

الجاحظ: المحاسن الأضداد، ص١٩٠، ١٩١.

الأبشيهي: المستطرف، ج١، ص٥٢، ٥٤.

وما هند إلا مهرة عربية سليلة أفراس تحللها بغل
فإن ولدت فحملاً فلله درها وإن ولدت بغلاً فجاء به البغل

وطالما أن هناك عدداً من النساء كن يتظمن الشعر، فقد كان هناك عدد آخر يتقدنه، كتلك النسوة الثلاث اللاتي نقدن الشعر في الحرم^(١) وعمرة (زوج أبي دهبيل) التي كان يجتمع إليها الرجال للمحادثة بهذا الشأن، وكان أبو دهبيل لا يفارق مجلسها قبل الزواج وبعده^(٢).

واشتهر في هذا العهد بعض النساء بالزهد والتصوف، رابعة العدوية البصرية، التي ذاعت شهرتها في هذا المجال جداً جعلها تحتل مكانة دينية مرموقة^(٣).

وعندم تذكر شجاعة المرأة في هذا العهد، فلا بد من ذكر عدد من نساء العرب اللاتي كن يشاركن أزواجهن في الحرب، وبخاصة نساء الخوارج، ولعل غزالة (زوج شبيب بن يزيد الخارجي وأمه) قد ضربتا خير الأمثلة في الشجاعة حينما قاتلتا ضد الحجاج وأبلتا في ذلك، حتى ولى الحجاج هارباً من الكوفة (٧٦هـ)^(٤)، كذلك هند بنت المهلب التي عرفت بالفصاحة إلى جانب الشجاعة^(٥).

واشتهرت المرأة العربية بالعفّة، فكان العرب يتفاخرون بذلك، فكانت النساء تجتمع إلى الرجال في المجالس والأندية بغير ريبة، لأنها (أي العفّة) كانت غالبية على طباعهن، ولكنهن بتأثير الموالى "الإماء والجواري" على المجتمع أصابها بنكسة في العهد الأموي، مما دعا خالد القسري أمير مكة في خلافة السلیمان بن عبد الملك أن يقوم بالتفريق بين الرجال والنساء في الطواف، لسماعه شعراً عن

(١) الأبيشي: المستطرف، ج ١، ص ١٢٨، ١٢٩.

(٢) تجريد الأغاني، ج ٢، ص ٨٢١.

(٣) ابن خلكان: وفيات الأعيان، ج ٢، ص ٤٨.

(٤) اليعقوبي: تاريخ، ج ٢، ص ٢٧٤.

(٥) عفيفي: المرأة العربية، ص ١٧٢.

مزاومة النساء للرجال عند الحجر الأسود داخل الكعبة^(١).

كما نقل العرب عن الفرس الحجاب، وهو المبالغة في غطاء الجسم بحيث لا يظهر أي جزء من جسم المرأة لغير زوجها بما في ذلك الأب والأخ والحمو والسلف^(٢)، علماً بأن الإسلام دعا إلى ستر العورة عن الغرباء، وقد قام الموالي بنشره بنتيجة الفتح لوقوع الكثير من بنات الأحرار في فارس وغيرها بين أيدي الفاتحين^(٣)، وتوزيعهن في المدن، كما اقتُني عدد كبير منهن في قصور الخلفاء^(٤) وعامة الشعب.

وقد انقسم الناس بالنسبة للزواج من الإمام بين راغب فيه وكاره له. وتعددت الأقوال فيه، فقد قيل "الجواري كخبز السوق، والحرائر كخبز الدور" و"لا تمازح أمة ولا تبك على أمة" و"لا تفترش من تداولتها أيدي النخاسين، ووقع ثمنها في الموازين"^(٥).

أما الراغبون في الزواج من الإمام، فقد أكثروا من ذكر الحسنات والترغيب فيهن، كقولهم "من أراد قلة المؤونة، وخفة النفقة، وحسن الخدمة، وارتفاع

(١) المسعودي: مروج الذهب، ج٢، ص١٨٤.

القالبي: الأمالي، ج٢، ص١٠، المكتب الإسلامي، بيروت، بلا تاريخ شهود فتى من قريش يكلم جارية في الطواف الأمالي:

يا حبيذا الموسم من موقف وحبيذا الكعبة من مسجد
وحبيذا اللائي تزامنا عند استلام الحجر الأسود

(٢) نجيب ميخائيل إبراهيم: مصر والشرق والقديم، ج٦، ص٤١٠، دار المعارف، القاهرة، طبعة ثانية، سنة ١٩٧٠ عرفت عادة الحجاب منذ عهد داريوس.

الخربوطلي: تاريخ العراق، ص٢٣١، دار المعارف، سنة ١٩٥٩.

(٣) البلاذري: فتوح البلدان، ص٣٦٨. الدينوري: الأخبار الطوال ص١٢٩.

(٤) القلقشندي: مآثر الأئمة، ج١، ص١٢٣. (تزوج الوليد ابن عبد الملك ٦٣ امرأة). السيوطي: تاريخ الخلفاء، ص١٩١. (أحصن الحسن بن علي تسعين امرأة).

(٥) الجاحظ: المحاسن والأضداد، ص٣٠٠.

الحشمة، فعليه بالإمام بون الحرائر^(١)، "عجبت لمن استمتع بالسراري كيف يتزوج بالمهائر".

وتفرع عن نظام الجواري التسري وهو اقتناء الجواري للتمتع بهن، وقد كانت السرية أحط منزلة من الزوجة، كما كان ابناؤهن يلاقون عدم تقدير العرب، بل قد يصل إلى احتقارهم^(٢)، وفي مجتمع كثر التسري فيه ليس عجباً أن نرى بعض العادات السيئة كالزنا^(٣)، ما ارتبط به من القوادات اللائي يجمعن بين الرجال والنساء على الفواحش^(٤)، والإدمان على الشراب^(٥)، مما يؤدي إلى تدنٍ في مكانة المرأة الاجتماعية.

وقد ارتقت بعض الجواري إلى مكانة مرموقة، فأكرمت غاية الإكرام في خراسان في عهد يزيد بن المهلب^(٦)، ولما كان التزين هي اللمسات لإظهار مفاتها وجمالها فقد بالغت الجواري فيه، وقلدتها المرأة العربية في ذلك، هذه الحقيقة، فكانت تخرج في الأعياد بعد أن تتزين وتظهر للرجال في هذه المناسبات^(٧). كما عرف عن بعض متفتيات مكة (مراهقات) حبهن التنزه والخلو بالرجال^(٨)، وكانت المرأة لا ترى غضاضة في ذكر محاسنها وجمالها، فقد أعجبت عاتكة بنت معاوية بشعر أبي جليل الذي قيل فيها فبعثت له بكسوة^(٩)، كما كان عبد العزيز ابن

(١) المصدر نفسه، ص ٢٩٩.

(٢) الخريوطي: تاريخ العراق في ظل الحكم الأموي، ص ٣٢٢.

(٣) الجاحظ: المحاسن الأضداد، ص ٢٧٠.

(٤) تجريد الأغاني، ج ٦، ص ٢٣٩٢.

(٥) المصدر نفسه، ج ٤، ص ١٧٠.

(٦) الطبري: تاريخ، ج ٦، ص ٥٢٨ (روي أنه أعطى لجارية من جواريه سهم ألف رجل).

(٧) تجريد الأغاني، ج ٣، ص ٩٠٢.

(٨) المصدر نفسه، ج ١، ص ٢٢٠.

(٩) المصدر نفسه، ج ٢، ص ٨٣٣.

مروان يكرم الشعراء الذين يمدحون أمه ليلي الكلبية^(١).

ولكن هذا المدح كثيراً ما كان يخرج عن حدود الأدب فيصل إلى حد التشبيب كما فعل عمر بن أبي ربيعة، وابن أبي عتيق ونصيب والأحوص^(٢) والعرب لا يشيرون بغير خطيئاتهم، وإلا منعهوا الزواج منها^(٣).

والزواج يبدأ عادة بالخطبة^(٤)، ثم المهر وهو يختلف حسب مكانة الفرد ومركزه الاجتماعي، فقد يكون بسيطاً، وقد يصل إلى رقم خيالي فقد أمهر مصعب بن الزبير كلا من سكينه بنت الحسين، وعائشة بنت طلحة مليون درهم^(٥)، والحجاج أمهر أم كلثوم ابنة عبد الله بن جعفر مليون درهم في السرّ ونصف مليون في العلانية^(٦)، أما الخلفاء وإخوانهم فحدث ولا حرج، فقد اشترى سعيد بن عبد الملك الذلفاء بمليون درهم^(٧).

أما عامة الناس، فكانوا يتزوجون بأقل المهور، كل حسب قدرته وطاقته، نقداً أو عيناً من جمال وشياه، فقد تزوج الفرزدق حدراء بنت ريق بن بطام على مئة من الإبل^(٨)، بينما تزوج رجل آخر بثلاثين شاه^(٩)، وزوج معاوية بن أبي سفيان

(١) المصدر نفسه، ج ١، ص ١١٥.

(٢) المصدر نفسه، ج ١، ص ١٢٠.

(٣) المصدر نفسه، ج ٢، ص ٥٤٨.

(٤) الجاحظ: المحاسن الأضداد، ص ١٧٧.

وجد خاطبات يقمن بهذا العمل أحياناً.

(٥) ابن واصل الحموي: تجريد الأغاني للأصفهاني، ج ١، ص ٤٤١.

(٦) المصدر السابق، ج ٥، ص ٢٠٨٥ (وزرسل الحجاج بثلاثين غلاماً مع كل غلام عشرة آلاف درهم،

وثلاثون جارية مع كل جارية تحت ثياب).

الأبشيهي: المستطرف، ج ٢، ص ٢٢٠.

(٧) تجريد الأغاني، ج ٣، ص ٥٥٦.٥٥٥. وج ٤، ص ١٥٨١. (اشترى يزيد حبابة بأربعة آلاف

دينار).

(٨) المصدر السابق، ج ٢، ص ١٠٨٠.

(٩) الجاحظ: الحيوان ج ٣، ص ٤٤١. مكتبة النوري - دمشق، والكتاب اللبناني، بيروت سنة ١٩٦٨.

الشاعر أبا دهبيل إحدى بنات عمه وأصدقها ألفي دينار^(١)، علماً أن النبي عليه السلام قال "أعظم النكاح بركة أيسره مؤونة"^(٢).

ومن طرائف ما يذكر أن الحجاج استعد بدفع صداق من لم تعجبه زوجته^(٣)، وأن زياد بن أبيه، وابنه عبدالله كانا يفصلان في الخصومة بين الأزواج^(٤).

والزواج لدى العربي على جانب من الأهمية لما يقرنه بالحسب والنسب، فقد كان الواحد أقصى ما يتمناه الزواج من قريشية هاشمية كما فعل الحجاج، فقد خطب كلثوم ابنة عبدالله بن جعفر بن أبي طالب ولما علم عبد الملك غضب لذلك واعتبر عمل الحجاج مجاوزة لحدوده، فحال دونه^(٥).

وعرف في هذه الحقبة زواج المصلحة، وهو زواج المسؤولين من القبائل لكسب تأييدهم وولائهم، فقد تزوج معاوية بميسون الكلبية، واقتدى به عدد من الخلفاء والولاة، فحرص الحجاج على الزواج من اليمن ومصر^(٦)، كما زوج ابنة محمداً من ميمونة ابنة محمد بن الأشعث بن قيس الكندي لاستمالة أهلها وقومها إلى مصفاته ليكونوا له يداً على ما ناوأه^(٧) إلى جانب جمالها وفضلها.

وقد تطور المجتمع العربي في العصر الأموي نتيجة تأثر العرب بالتقدم الحضاري الذي كان سائداً في البلاد المفتوحة، وبهمنا في هذا المجال مقدار ما أصاب المرأة من حب في اقتناء أنواع جديدة من الحلي والزينة، وكيف نما

(١) تجريد الأغاني، ج ٢، ص ٨٣٧.

(٢) ابن قتيبة: عيون الأخبار، ج ١٠، ص ٧١.

(٣) الجاحظ: المحاسن الأضداد، ص ٧٥.

(٤) المصدر السابق، ص ١٨٢.

(٥) ابن واصل الحموي: تجريد الأغاني، ج ٤، ص ١٥٦٣، ١٥٦٤.

الأبشيهي: المستطرف، ج ٢، ص ٢٢٠.

(٦) ابن الأثير: الكامل، ج ٤، ص ١٥٩.

(٧) ابن قتيبة: الإمامة والسياسة، ج ٢، ص ٣٦.

نوقها، فاستمالها كل ما هو جميل، وقد بلغ من شغفها أنها تتخذ حلياً خاصاً لكل موضع من جسمها^(١).

وقد عرفت المرأة في هذا العصر تنظيم شعرها على شكل ضفائر متنوعة، فمنها على شكل نظم الودع المنضور، إلا أنها تفننت في إيجاد تسريحات جديدة كالعقاص^(٢) والكعكبية^(٣) (في أربع ضفائر) والعثاكيل^(٤) والطرة (وهي تسريحة على شكل التون)، وقد عرفت سكينه بنت الحسين بهذه التسريحة حتى نسبت إليها^(٥).

وامتازت هذه التسريحات، بأنها تغطي الرأس أو الجزء العلوي بشكل تام مع بروز جانبيه^(٦).

وقد استعمل المغنون والمغنيات الشعور المستعارة، فجمالية كانت تلبس وقرة^(٧)، كما كانت تضع على رؤوس جواربها شعوراً مدلاة كالعناقيد إلى أعجازهن.

(١) علي ابراهيم حسن: نساء لهن نصيب في التاريخ، ص ١٢٥، مكتبة النهضة، القاهرة، طبعة ٢، سنة ١٩٦٢.

(٢) العقص: شكل رمانه المعجم الوسيط، ج ٢، ص ٦٢١.

زكية عمر العلي: التزين والحلي عند المرأة، ص ٢٨، دار الحرية بغداد، سنة ١٩٧٦.

(٣) قال سويدين كراع:

وتصبح تذري الكعكبية قاعداً يُنتخ من لبيتك ما كان أزغيا

(٤) قال امرؤ القيس

وفرع يزين المتن أسود فاهم أتيت كقنوا النخلة المتعككل

(تسريحة على شكل قطف البلح).

(٥) علي ابراهيم حسن: نساء لهن نصيب، ص ١٢٩.

(٦) انظر: زكية عمر العلي: التزين والحلي عند المرأة، ص ١١٥.

(٧) الاغاني: ج ٨، ص ٢٢٦.

ولو تفحصنا التماثيل الجبصية المكتشفة في خربة المفجر "قصر هشام
لرأينا شعوراً مختلفة معمولة على شكل لفائف صغيرة متجاورة أو على شكل
دوائر متلاصقة مثقوبة في الوسط^(١) كما أن بعضها حلزونية الشكل^(٢).

وإذا كان الساسانيون قد عرفوا العصائب المكلفة بالجواهر، والأشرطة
المغطاة بالأحجار الكريمة^(٣)، فإننا نرى تأثير ذلك واضحاً في الرسوم الجدارية
والتحف المعدنية الحافلة بالعديد من الرسوم النسائية المتميزة بالعصائب، فإذا
دققنا النظر في الرسوم الجدارية التي "كانت" تزين صدر القاعة الرئيسية في
قصر عمرة، والمتمثلة في رسم امرأتين متماسكتين بالأيدي، وتعلو رأسيهما
عصابتان على شكل إكليل غار، وكذلك تماثيل السيدات المكتشفة في خربة المفجر
المعصبات على الرؤوس، إذا اعتبرنا تلك الحبال الغليظة المزوجة أو الثلاثية
النتائفة المنتهية في بؤرة سداسية الفصوص في مقدمة الرأس، والتي تزين رؤوس
التماثيل عصابة^(٤).

وقد استعملت الجواربي في هذا العهد العصابات، وكتبتن عليهن أبياتاً من
الشعر، وكذلك على الطرة القلانس والمراوح^(٥)

وعرف هذا العصر الأقراط بأنواعها، وما يعلق بالأذن وعرف منه الشنوق^(٦)
والقرط^(٧). ولم يكن الشنوق مقتصرأ على النساء فقط بل تعداه إلى الرجال
الأحرار، وإن كانت المصورات الساسانية تكثر من الإقراط كما نجد في غالبية

(١) Hamilton: Khirbat Al-Mafqar, Pl. XXXV, 3. Oxford

(٢) Ibid. 4.

(٣) Chirshman: Iran, parthian & Sassanian, Fig 255.

(٤) Hamilton: Khirbat Al- Mafqar, pl I VI 4.

(٥) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٨، ص ١١٦.

(٦) الثعالبي: فقه اللغة ص ١٥٩. (الشنوق) هو ما يعلق في الأذن.

(٧) القرط: ما يعلق في أسفل الأذن.

تماثيل الملوك الساسانيين الممثلة على المسكوكات^(١)، ولذلك نجد تأثيرهم واضحاً في هذا المصمار في التماثيل النسائية المكتشفة في قرية المفجر التي تشبه أقراط المصورات الساسانية مع المبالغة في حجوم الأقراط مع وجود التشابه في حبات الأقراط المخروطية المستعملة على النمط الساسانيين.

ونجد تأثيراً آخر للموالي ألا وهو القلائد^(٢)، فالمعروف أن ملوك الساسانيين كانوا يتحلون بها وبأكثر من واحدة^(٣)، فانتشرت القلائد المتنوعة ومنها المخنقة التي تلتصق بالرقبة، وقد تكون من الأحجار الكريمة أو الخرز، كما هو في رسم لسيدة ضمن لوحة قصر عمرة^(٤)، أو على شكل ورقة نباتية تشد بشرط على الرقبة كما هو واضح لسيدة أخرى في نفس القصر^(٥).

وإذا كان أصحاب الغنى يتحلون بالقلائد المكونة من الجواهر والذهب واللؤلؤ، فالناس البسطاء صنعوا عقوداً تتناسب مع قدراتهم، فبيئنة (صاحبة جميل) اتخذت قلادة بلح واسطتها تفاحة^(٦).

وإلى جانب القلائد عرفت الأطواق^(٧) التي كانت تتخذ من الذهب المزين بالجواهر، وقد أهدى معاوية بن أبي سفيان عائشة (أم المؤمنين) طوقاً من الذهب باعته بمائة ألف دينار وقسمته على أزواج النبي^(٨) وهناك في قصرة عمره (وغيره)

(١) Hamilton, Khirbat Al- Mafqar, Pl, 1V1, 4.

(٢) الثعالبي: فقه اللغة، ص ١٥٩ (القلائد) هي كل ما يجعل في العنق.

(٣) زكية العلي: التزين والحلي عند المرأة، ص ١٦٧. هناك تمثال في المتحف العراقي.

(٤) Musil: Kusayr Amra, Vo1, Pl. XV.

(٥) Ibid: Pl. XV111

(٦) الأغاني: ج ٦، ص ١٤٦.

(٧) الفيروزبادي: القاموس المحيط، ج ٢، ص ٢٢٨: الطوق: حلية مستديرة تحيط بالعنق.

(٨) الأبيشي: المستطرف، ص ٢٨.

من القصور الأموية مخلفات فنية لصور نسائية يتحلين بأطواق بسيطة في مظهرها^(١).

ومما تزينت به المرأة في وسطها البريم^(٢)، وهو على شكل عقد قد يكون من الجواهر، أو الكافور، أو العنبر أو القرنفل، أو خرز الذهب، وقد أعجب به شعراء العصر الأموي، فذكر في شعرهم^(٣)، كما في مخلفات قصر عمرة لسيدة ضمن الرسوم^(٤). وعُرف نوع آخر باسم السخاب كان يطعم بالدر والعنبر ذكره الشعراء^(٥) ووجد في تماثيل النساء الجصية المكتشفة في خربة المفجر^(٦)، كما تحلت المرأة أيضاً بالوشاح^(٧)، وكان يرصع بالجوهر ويشد من على صدرها إلى عاتقي المرأة وكشحها.

وهكذا عرف العرب البسطاء الحلي من الذهب والؤلؤ والياقوت والمرجان والعقيق والزبرجد^(٨)، نتيجة تأثرهم بالموالي، فاستخدمت هذه الأحجار الكريمة في

(١) Musil: A. Kusayr Amra, Vol, 11. Pl XX

(٢) البريم: خيطان مختلفان (أبيض وأسود) تشده المرأة على وسطها قاموس المحيط، ج٤، ص٨٠.

(٣) قال عمر بن أبي ربيعة

نبهت بدر حليها ووشاحها ويرسمها وسوارها فالدبلخ
بعيني مهة يحدر الدمع منهما يريك بريماً من دموع وأثمـد
أثمـد: حجر يتخذ منه الكحل، وقيل: ضرب من الكحل، وقيل هو الكحل.
لسان العرب مادة (ثمـد).

ديوان عمر بن أبي ربيعة، ج١، ص٧٠٤.

(٤) Musil, A. Kusayr Amra, Vol, 11. XX.

(٥) ديوان عمر بن أبي ربيعة، ج١، ص١٧١.

لقد كان حنفي يوم بانوا بجؤنر عليه سخاب فه در وعنبر

(٦) Hamilton: Khirbat Al- Mafqar. Pl. L.V.2.

(٧) الرشاح: نظلمات من اللؤلؤ والجوهر يخالف بينهما معطوف أحدهما على الآخر. القاموس المحيط، ج١، ص٢٦٤.

(٨) الجاحظ: التصير بالتجارة، ص١١، ١٦. المطبعة الرحمانية، القاهرة، طبعة ٢، سنة ١٩٣٥.

الخلي الإسلامية، وتهادها الولاية والخلفاء، فقد أهدى يوسف بن عمر الخليفة هشام بن عبد الملك ياقوتة وحبّة لؤلؤة^(١).

وتزينت المرأة والرجل بالخواتم، إلا أن الظاهرة اللافته للنظر كثرة الخواتم، فكانت المرأة تتختم في أكثر من إصبع واحد^(٢) في يديها ورجليها^(٣).

ومما تحلت به المرأة في معصمها الإسورة، وتسمت بأسماء متعددة كالجبيرة^(٤)، إذا وضعت بالساعد لكبرها، والوقف إذا كانت مصنوعة من العاج^(٥)، والقلب إذا كان من الفضة^(٦)، والبارقة^(٧)، كما ذكرت لدى الشعراء^(٨)، فقد وجدت في الرسوم الجدارية الأموية أنواع من الأساور البسيطة التي لا زخرفة ظاهرة عليها في قصر عمرة^(٩).

أما إذا كانت الأسورة للعضد فعرفت بالدملج^(١٠)، وقد أهدت سكينه بنت الحسين ابن سريح دملجاً، وأخرى لعزة الميلاء^(١١)، كما نجد ذلك واضحاً في الرسوم الجدارية في قصر عمرة^(١٢) والمفجر^(١٣).

(١) الأبيشي: المستطرف، ج ٢، ص ٢٨.

(٢) جبور: عمر بن أبي ربيعة، ج ٢، ص ٣٣، الجامعة الأمريكية بيروت، سنة ١٩٣٥.

(٣) علي إبراهيم حسن: نساء لهن نصيب في التاريخ، ص ١٢٥.

(٤) الفيروز آبادي: القاموس المحيط، ج ٣، ص ٢١٢.

(٥) ابن منظور: لسان العرب، ج ٣، ص ١٤٥، القلب: سوار المرأة.

(٦) الجبيرة: إسورة توضع بالساعد. الثعالبي: فقه اللغة، ص ١٥٩.

(٧) البارقي: نوع من الأساور.

(٨) عمر بن أبي ربيعة: ديوانه ج ٢، ص ٢٣٧.

تعلق هذا القلب للحب معلقاً
غلاماً تحلى عقد در وبارقا

(٩) Musil, A. Kusayr Amra, Vo1. 11. P1. XXIV

(١٠) الثعالبي: فقه اللغة، ص ١٥٩. الدملج: خلي للعضد.

(١١) الأغاني: ج ١، ص ٢٥٥.

(١٢) Musil, A. Ibid, vo1. 11, p1. XXXIV

(١٣) Hamilton, R.w. Khirbat Al- Mafjar, p1. XXXV.

ونالت رحل المرأة نصيبها من الزينة، فعرف الخلال^(١)، المصنوع من الذهب والفضة، فذكر في الشعر كما وجد في الرسوم الجدارية، حيث نجد نماذج من الخلاخيل البسيطة في قصر عمرة^(٢)، كذلك في التماثيل الجبصية في خربة المفجر^(٣).

وحظي الوجه بعناية فائقة في هذا العهد، فقد عرف الكحل بأنه أزين الزينة للعين^(٤)، كما دقت الحواجب^(٥)، وسمي التزجيج^(٦) كان مارست المرأة الحف وأسمته التتمص^(٧).

ولقي الشعر حظه، من العناية أيضاً، فعرفت عدة أنواع من الأصباغ التي منحته اللون الأحمر حيناً، أو الأسود، أو الأصفر^(٨) أحياناً أخرى، فعرف الخضاب للحمرة^(٩) أو للسواد^(١٠) كما استعمل الزعفران للصفرة. ومن الطريف أنه كان أحد مطالب الصلح في بلاد فارس تقديم أربعمائة وقر زعفران للمسلمين^(١١).

(١) الخلال: هو ما يلبس في الساق. فقه اللغة، ص ١٥٩.

Musil: Ibid, Vol 11 P1 XX. (٢)

Hamilton, Ibid 1p1. L.V 19. (٣)

(٤) لقد حث الرسول عليه السلام على الكحل (عليكم بالأنمد فإنه يجلو البصر) كما عرف عنه كثرة التكحل. ابن سعد: الطبقات، ج ١، قسم ٢، ص ١٧٠.

(٥) الأبيشيبي: المستطرف، ج ٢، ص ١٥٦.

(٦) ابن منظور: لسان العرب، ج ٢، ص ١١.

(٧) الفيروز أبادي: القاموس المحيط، ج ٢، ص ٣٣٢:

التتمص: إزالة الشعر من الوجه.

ديوان عمر بن أبي ربيعة ج ٢، ص ٥٥٣:

وجبين وحاجب لم يصيبه ننف خط كساته خط نون

(٨) ابن سعد: الطبقات الكبرى، ج ١، قسم ١، ص ١٤٠:

قال عليه السلام "إن أحسن ما غيرتم به الشيب الحناء والكم".

(٩) القلقشندي: مآثر الأنافة في معالم الخلافة، ج ١، ص ١١١.

(١٠) السعودي: مروج الذهب، ج ١، ص ٣٦٧.

(١١) البلاذري: فتوح البلدان، ص ٤٧١.

وإلى جانب صبغ الشعر، استعملت النساء الموسرات أصبغاً تكسب وجوههن الحمرة والإشراق، وعرفت اللآلي يستعملن هذا الخليط بالعواتك^(١).

ولما كانت المرة تهتم برضى الرجل سواء أكان زوجها أوغير ذلك وكان العربي معرفاً بالفراسة^(٢)، كان لا بد أن تهتم المرأة اهتماماً زائداً بالطيب حتى لا ينفر منها زوجها، فقد عرفت أنواع متعددة من الروائح كالمسك^(٣) (المرعبة عن الفارسية)، التي سماها العرب الشموم^(٤)، والعنبر المتعدد الأنواع^(٥).

أما لباس المرأة فقد كان في بادئ الأمر محتشماً يتناسب مع طبيعتها وتقاليدها، فلبست الرداء والخمار والدرع والأزار^(٦)، كما لبست ملابس خاصة في البيت لتظهر فيها أمام بعلمها، إلا أن ربح التغيير هبت عليها فتأثرت بالجواري، فلبست الطيلس الأزرق^(٧) والديباج الكستري والخز السوسي^(٨)، حتى قال عطاء بن أبي رباح:

-
- (١) الفيروز أبادي: القاموس المحيط ج٢، ص٢٢٢.
- العواتك: جمع عاتكة وهي المرأة المحمرة.
- (٢) رأى أحدهم امرأة من نمير فقال: والله إنها لرسخاء أي شديدة العرق.
- عرف النبي الطيب روي عنه أنه قال أطيب الطيب المسك.
- الأيثيبي: المستطرف، ج٢، ص٢٨.
- روي عنه أنه قال لعائشة مالي أراك شعناء مرهء سلتاء.
- ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج٧، ص٢١٨.
- شعناء: لا تدمن. مرهء: لا تكتحل. سلتاء: لا تتطيب.
- (٣) المسك: كلمة فارسية معربة. محمد موسى هندأوي: المعجم في اللغة الفارسية، ص٢٠١. سنة ١٩٥٣.
- (٤) الفيروز أبادي: القاموس المحيط، ج٤، ص١٢٨ الشموم: المسك.
- (٥) الجاحظ: التبصر بالتجارة، ص١٦، ١٧. انظر ديوان ابن أبي ربيعة ج١، ص١٠٤.
- (٦) ابن واصل الحموي: تجريد الأغاني، ج٤، ص١٧٧٧.
- (٧) اليعقوبي: تاريخ، ج٢، ص١٥٧.
- (٨) المسعودي: مروج الذهب، ج١، ص٢٥٩. انظر ديوان عمر ابن أبي ربيعة، ج١، ص٥٦.

أماطت كساء الخُرْزُعن حُرَّ وجهها وأدنت على الخدين برداً مههلاً^(١)
ومما اقتبسته المرأة العربية الملابس الداخلية الرقيقة الشفافة التي عرفت
بالبدنة^(٢).

وقد وصف أبو زيد الأسدي ملابس الذلفاء (جارية سعيد بن عبد الملك) فقال
إنها كانت تلبس "قميص سكب اسكندري، يبين منه بياض بدنها وتدوير سرتها"^(٣)
ووصف آخر أحد جواري سليمان بن عبد الملك "عليها غلالة ورداء معصفران، وفي
عنقها فصان من لؤلؤ وزبرجد وياقوت"^(٤) ولما كانت المرأة تحب أن تظهر
محاسنها، فقد قامت بعضهن بشق الثياب لإبراز محاسنهن^(٥).

وأصحاب تطور الحياة في العهد الأموي لباس القدم، فبعد أن كان العرب
ينتعلون النعال البسيطة المصنوعة من الحلفاء أو الشعر^(٦) أخذوا يلبسون
بأرجلهم النعال المبطنة بالوبر والقماش، وكانت واسعة أحياناً تتسع لسكين أو
منديل^(٧)، ولبست المرأة الشفاف الملونة من الأحمر أو الأصفر^(٨)، كما حسنوا
النعال الجلدية فصنعوها من جلد البقر المدبوغ، وقد كانت تمثل الترف والغنى
مما جعل الحجاج يلبسها^(٩)، وقد سميت بالسيت والموزج^(١٠) والتاسومة^(١١) وهي

-
- (١) تجريد الأغاني، ج ١، ص ١٤٣.
 - (٢) البدنة: ما يلبس من الثياب على البدن.
 - (٣) الأيشيهي: المستطرف، ج ٢، ص ١٥٦.
 - (٤) تجريد الأغاني، ج ٢، ص ٥٥٥.
 - (٥) المصدر السابق، ج ٦، ص ٢٢٥٣.
 - (٦) ابتسام الصغار: الأحذية والنعال، ص ٧، مطبعة النجف الأشرف، النجف، سنة ١٩٧٣.
 - (٧) المرجع السابق والصفحة.
 - (٨) الجاحظ: البيان والتبيين، ج ٢، ص ١٠١.
 - (٩) المصدر السابق والصفحة.
 - (١٠) ياقوت: معجم الأدباء، ج ٢، ص ٥٧، المطبعة الهندية، القاهرة، سنة ١٩٢٧. تحقيق مرجليوت.
 - (١١) المصدر السابق، ص ١٩٢.

أسماء تدل على أصلها الفارسي.

وفي خضم هذا الامتزاج والتفاعل في المجتمع الأموي، كان لا بد وأن تتسرب بعض العادات السيئة، فكان منها البغاء نتيجة لكثرة الإماء والجواري على الرغم من تحريم الإسلام له^(١) ووضع القوانين الرادعة له، إلا أن الرادع الحقيقي في هذا العهد كان الإيمان الصادق الذي أصيب بنكسة في ضمائر عدد من الناس، فلا عجب إذا رأينا بعض الجواري يمارسن ذلك، كجارية طويس^(٢)، كما وجد من يسهل ذلك لمريديه من القوادين والقوادات للوصول بين الرجال والنساء^(٣) في مكة^(٤) وواسط^(٥)، بل توفرت بعض الأماكن لبيع الخمر والفاحشة في سجستان^(٦) حتى البصرة، عرفت انتشار الرذيلة والفسق فيها عندما قدمها زياد بن أبيه^(٧)، هذا إلى جانب الشنوذ^(٨).

وفي مجتمع كهذا ليس غريباً أن تهتز مكانة المرأة العربية السابقة من حيث العفة والغيرة، فالترف والبذخ وكثرة الجواري، وما أدخل من عادات جديدة، وأزياء مبتكرة، ومغريات كثيرة، أدت إلى صبغ المجتمع الجديد بمظاهر لم تكن مألوفة في الماضي القريب.

(١) ابن الطقطقي: الفخري في الآداب السلطانية، ص ٩ (عرف البغاء في العصر الجاهلي وعرفت صاحباته بصاحبات الرايات).

(٢) ابن واصل الحموي: تجريد الأغاني للأصفهاني، ج ١، ص ٢٢٦.

(٣) المصدر السابق، ج ٦، ص ٢١٧٢.

ابن قتيبة: عيون الأخبار، ج ١٠، ص ١٠٣.

(٤) القالي: الأمالي، ج ٢، ص ٣١٢.

(٥) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٧، ص ١٥١.

(٦) تجريد الأغاني، ج ٥، ص ١٠٧٦.

(٧) الجاحظ: البيان والتبيين، ج ٢، ص ٧١.

(٨) المصدر السابق، ص ٩٣ (كما عرف اللواط والحيوانات).

وليس عجباً أن نرى كثيراً من الرجال ينساقون وراء نزواتهم، تأخذ نظرة الرجل للمرأة نظرة مختلفة تتضمن من الأفكار والمضامين الجديدة لهذا العصر.

ولكن هل يستطيع الرجل العربي أن ينسى تماماً عاداته وتقاليده؟ إن العربي مهما تأثر بالتقاليد، فلا بد أن يظل مشدوداً إلى ماضيه فالعربي استمر في هذا العصر يعتز بقبليته أولاً، ثم بأقرب القبائل إليه ثانياً، فإذا أراد أن يتزوج يبقى لهما الأفضلية، واعتزازه بنسبه جعله لا يحب مصاهرة الغريب مع غير قبيلته، فكيف بالأعاجم؟ ولعل قصة النعمان مع كسرى وقصة الحجاج من أم كلثوم ابنة عبد الله بن جعفر حيلولة الخليفة عبد الملك الحجاج من ذلك على الرغم مما قدمه لتثبيت أركان الدولة الأموية، مما يدل على صحة ما نذهب إليه.

وهكذا كانت نظرة العرب في الزواج نظرة قبلية تكن نظرة إسلامية، فنجد قبيلة باهلة، رفضت تزويج إحدى بناتها لأحد دهاقين الفرس^(١)، بينما لم يزوجوا بناتهم لغيرهم، وهي نظرة قبلية بعيدة كل البعد عن ما جاء في الدين الحنيف.

وهكذا تأثرت المرأة في المجتمع الأموي بعناصر جديدة أهمها: الخمر، كثرة الجوارى، وما ترتب عليه من عادات اجتماعية يتمثل في الملابس المبتكرة، والشعور المستعارة، والأحذية الجديدة، ومساحيق الزينة، ولعل هذا من تأثير الشعوب الوافدة (الموالي) في المجتمع الجديد.

ج- الملابس:

عرف العرب بالبساطة والسذاجة قبل الإسلام، فكانت ملابسهم كذلك كما هو الحال عند معظم عرب البادية، وفي زمن الرسول (ص) والخلافة الأولى، وانصرفوا عن الاهتمام بلباسهم ولزموا جانب التقشف والبساطة بما يتلاءم مع طبيعة الدعوة، واقتداء بالرسول الكريم وخلفائه من بعده الذين ظلوا محافظين على سنته، ومقتدين بأسلوب حياته.

(١) الطبري: تاريخ الطبري، ج٦، ص٦٠٨.

ليس المسلمون على رؤوسهم في هذه الفترة العمامة^(١)، مع تعدد ألوانها^(٢)، كما عرفت أيضاً القلنسوة، وكانوا يجعلونها فوق العمامة أو بدونها^(٣)، بينما لبست النساء الخمار، فغطت به رأسها ولفته حول رقبتها^(٤).

أما لباس البدن الداخلي للرجال فكان الإزار الذي يستر أسفل البدن كما استعمل السروال أيضاً، وليس القميص الطويل الأكمام بحيث لا يظهر إلا أطراف الأصابع^(٥) والبالغ طوله إلى منتصف الساقين^(٦)، وارتدت المرأة من البدن الداخلي الدرع^(٧) وهي جبة مشقوقة المقدم.

وارتدى الرجال البردة كلباس خارجي^(٨) والجبة^(٩) والخميصة^(١٠) والرداء^(١١)، العباءة التي كانت تلبس فوق سائر الملابس، بينما كان لباس البدن الخارجي للمرأة المسرط المصنوع من الصوف أو الخز أو الكتان^(١٢).

(١) الجاحظ: البيان والتبيين، ج٢، ص٩٧ (العمائم تيجان العرب).

(٢) ابن سعد: الطبقات، ج٢ قسم ١، ص١٨، ٩٢ السوداء ج٥ ص١٠٢. ١٤٢، البيضاء ج٦، ص١٧٦.

(٣) ابن سيده: المخصص ج٤، ص٨٢ (القلنسوة: لباس يلف على الرأس تكويراً) طبعة بيروت.

(٤) ابن سعد: الطبقات، ج٨، ص٤٦٣ (لبست عائشة خماراً أسود).

(٥) ابن سيد الناس: عيون الأثير في المغازي والشمال، ج٢، ص٣١٩. دار الجيل، بيروت، طبعة ٢، سنة ١٩٧٤.

(٦) ابن سعد: الطبقات، ج٥، ص١٠٢.

(٧) ابن سيده: المخصص، ج٤، ص٣٦ (درع المرأة قميصها).

(٨) ابن الأثير: الكامل، ج٥، ص٢٧٥: خلعها الرسول على الشاعر كعب بن زهير عند مدحه: بانت سعاد.

(٩) المصدر السابق، ج٤، ص٣٦ (ضرب من مقطعات الثياب).

(١٠) ابن منظور: لسان العرب، ج٧، ص٣١ الخميصة: كساء أسود مربع له علمان.

(١١) ابن سيده: المخصص، ج٤، ص٧٦ جمعها أردية من الملاحف.

(١٢) ابن منظور: لسان العرب، ج٧، ص٤٠١ المسرط: كساء من خز أو كتان ومثل الثوب الأخضر.

وانحصر لباس القدم في الخف والنعال، وذكر في السنة أن الرسول لبسها، كما توضحاً ومسح على الخفين^(١)، وفضل السود منها^(٢).

وحين احتك العرب بسكان البلاد المفتوحة، واختلطوا بهم وتأثروا بهم وبملابسهم الأنيقة، فلقد دهش الناس عندما رأوا ملابس الهرمزان أن من الديباج، وعلى رأسه التاج المرصع باللؤلؤ^(٣).

وكان ممن تأثر بملابس أهل البلاد المفتوحة عبدالله بن عامر الذي كان أول من لبس الخز والطوراني^(٤)، فآثار استغراب الناس ودهشتهم^(٥)، ولعل مشاهدة المقاتلين لقباءه مزريان دست ميسان بعد أسره في الأبله^(٦) قد أثار تعجبهم آنئذ، ولكن الديباج التستري والزالسوسي السنور النصيبي^(٧) قد دخل أرض النبوة حتى اقتناه الناس بعد ذلك، فكان أول من لبس الطيلسان^(٨)، في الحجاز جبير بن مطعم^(٩).

ولما آلت الخلافة إلى معاوية بن أبي سفيان، كان ممن أولى الترف عناية خاصة، ولعل نشأته في بيت مال وغنى كان له تأثير في ذلك مما جعله لا يكتفي

(١) احمد بن حنبل: المسند، ص ٢٨٠، ٢٨٨، ٤٣٩، ٤٤٠.

(٢) ابن الجوزي: تلبيس، ص ١٩٩، بيروت، دار الكتب العلمية، بلا تاريخ.

(٣) الطبري: تاريخ الطبري، ج ٤، ص ٨٧.

أبو الفداء: المختصر في أخبار البشر، ج ١، ص ١٦٢.

(٤) أبو قتيبة الدينوري: المعارف، ص ٢٤١.

(٥) البلاذري فتوح البلدان، ص ٤٨٤ (أخذ الأعراب يقولون: على الأمير جلد دب).

(٦) الطبري: تاريخ، ج ٣، ص ٥٩٥.

(٧) المسعودي: مروج الذهب، ج ١، ص ٢٥٩.

(٨) الطيلسان: عبارة عن منديل يتدلى فوق العمامة وعلى الكتفين ليقى العنق من الشمس، أمير

علي: مختصر تاريخ العرب، ص ٧٥.

(٩) ابن قتيبة: المعارف، ص ٢٤١.

لبس أنفاس الملايس، بل ينعم بها على زهاره، وإذا تردد أحدهم أقسم بذلك، كما فعل مع ابن عباس لأخذ برنس خز^(١).

وسار ولاية معاوية على نهجه، فكان أول من لبس الخفاف السانجة، والثياب الكتانية، واليه على البصرة زياد بن أبيه^(٢)، كما شوهذ أنثذ على والي مصر عمرو بن العاص ثياب موشية كأن بها عقيان^(٣) تأتلق.

وأخذت الملايس الجديدة تغزو المجتمع الأموي، فعرف نوع جديد باسم الدرايع، وكان من أوائل من لبسه المختار بن أبي عبيد الثقفي، وكان لونه أسود، كما ارتاح الناس إلى لبس اليمنة (برود يمنية) في عهد ابن زياد^(٤).

وظهرت في المجتمع في عهد سليمان بن عبدالمك ظاهرتان، العناية بالثياب الرقاق وانتشار لباس رسمي من الوشي. ولعل الظاهرة الثانية جديرة بالاهتمام لما أولها الخليفة من عناية، فقد قام بنفسه بلبس الوشي، واتخذها لباساً رسمياً، فكان لا يسمح لأحد من عماله وموظفيه حتى أهل بيته إلا يلبسه مما جعل هذا اللباس ينتشر بين فئات المجتمع فلبس الناس جميعاً من الوشي جباًباً أردية وسراويل وعمائم وقلانس، ومن شدة حبه لهذا الزي، أوصى أن يكفن به عند وفاته^(٥).

ولعل هذه الظاهرة توحى لنا بأن سليمان بن عبدالمك، كان رائد توحيد الزي الرسمي لموظفي الدولة.

-
- (١) مؤلف مجهول: اخبار الدولة العباسية، ٤٥.
 - (٢) ابن قتيبة: المعارف، ص ٢٤١.
 - (٣) ابن تغري بردي: النجوم الزاهرة، ج ١، ص ٧٣.
 - (٤) الثعالبي: فقه اللغة، ص ١٥٧ (من ضروب الوشي: الرقم والعقم والعقل).
 - (٥) الطبري: تاريخ الطبري، ج ٥، ص ٥٠٨.
 - (٥) المسعودي: مروج الذهب، ج ٣، ص ١٨٤، ١٨٥.

وأخذت الملابس المستحدثة عن الفرس وغيرهم تنتشر بين طبقات المجتمع، فقد لبس محمد بن الحنفية مطرف خز أصفر في عرفات^(١)، وتميم الداري ارتدى حلة للصلاة، وابن عوف برنسا^(٢)، وتعمم الحجاج بعمامة خز حمراء أثناء ولايته الكوفة^(٣).

وعلى الرغم من أن الخز كان ثميناً، فقد كان الإقبال عليه من الخلفاء وأفراد الشعب شديداً، فاشترى يزيد بن عبد الملك حلة بألف دينار^(٤)، كما أن بكر بن عبدالله المازني اشترى طيلساناً بأربعمائة درهم، وأحضر للخياط كافوراً لموضع القطع^(٥)، مما يدل على مقدار غناه^(٦).

وإذا كان بعضهم قد اتجه إلى كل ما هو جديد وقيم من الملابس، فقد وجد أناس ظلوا على بساطتهم في اللباس، فكان سالم بن عبدالله يلبس الصوف، بينما القاسم بن محمد يلبس الخز، وكانا يجلسان معاً في مسجد المدينة، فلا ينكر أحدهما على الآخر لباسه^(٧)، فالصوف وغيره من الملابس بقي مستعملاً، فكان يلبسه قتيبة بن مسلم أثناء ولايته على خراسان، وقد عاتبه أحدهم على ذلك فأجابته: "أكره أن أقول زهداً فأزكى نفسي، أو أقول فقراً فأشكو ربي"^(٨).

ولكن الذي بدا واضحاً من تأثير الموالى في طول الملابس، فبعد أن كانت في العهد الراشدي قصيرة تصل لغاية الركبة، أصبحت في العهد الجديد طويلة تمس

(١) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٧، ٢١٥.

(٢) المصدر نفسه، ص ٢١٥، ٢١٦.

(٣) الجاحظ: البيان والتبيين، ج ٢، ص ٢٢٤.

(٤) المصدر نفسه، ص ١٠٠.

(٥) ابن قتيبة الدينوري: المعارف، ص ٢٠١.

(٦) المصدر نفسه والصفحة (كانت كسوته تكلف أربعة آلاف درهم).

(٧) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٧، ص ٢١٧، ٢١٨.

(٨) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٧، ص ٢١٦.

الأرض^(١)، وغير الناس النعال إلى الخفاف^(٢)، ولبسوا الملاعة ونبثوا العباءة^(٣).

وظهرت في المجتمع الأموي ظاهرة تنوع الملابس باختلاف المهن والمكانة الاجتماعية والمناسبة، فقد كان لكل فئة من فئات المجتمع زي خاص، فللقضاة زي ولأصحابهم زي آخر مختلف، وثالث للشرطة ورابع للكتاب وخامس للجند، بحيث كل واحد يختلف عن الآخر في زيه^(٤).

فقد اتدى أصحاب السلطة المبطنة أو الدراعة "الجبة المشقوقة" ويعلق عليها الخنجر^(٥)، واتخذ القضاة القلانيس العظام -حتى في الحر الشديد-^(٦) بينما لبس الخلفاء العمائم المميزة بطولها حتى تكون فوق جميع قلانيس الآخرين^(٧). والخطباء لبسوا الملحفة أو الجبة أو الإزار أو القميص أو الرداء ولكن لا بد من العمة المخصرّة^(٨).

واتخذ الشعراء لباساً مميزاً لهم، فلبسوا الوشي والمقطعات والأردية السود والأثواب المشهورة^(٩)، بينما لبس عامة الناس الخفاف -صيفاً وشتاء- خاصة في المجالس الرسمية لدى الخلفاء أو لدى السادة العظام، باعتبار هذا اللباس دلالة التعظيم والإجلال^(١٠). وإذا حج الأفراد اتخذوا ملابس الإحرام^(١١)، وفي غير ذلك

(١) المصدر نفسه والصفحة.

(٢) المصدر نفسه والصفحة.

(٣) المصدر نفسه والصفحة.

(٤) الجاحظ: البيان والتبيين، ج ٢، ص ١٠٦.

(٥) المصدر نفسه، ص ١٠٧.

(٦) المصدر نفسه، ص ١٠٩.

(٧) المصدر نفسه والصفحة.

(٨) المصدر نفسه، ص ٩٣.

(٩) الجاحظ: البيان والتبيين، ج ٣، ص ١٠٧.

(١٠) المصدر نفسه، ص ١٠٦.

(١١) المصدر نفسه، ص ٩٤.

تقلدوا القلائد وعلقوا عليها العلائق، أما الكهان فابتعدوا عن المصبغ، كما ليست الحرائر من النساء الزي المستور، والملوك زي، كما عرف للإماء زي يميزهن عن الحرائر^(١).

وعرف للجنود لباس خاص، فالمشاة لبسوا القمصان المحبوكة على أجسامهم إما تحت الركبة فوق السراويل، بينما وضع الفرسان الدروع المصنوعة من السلاسل، وعلى رؤوسهم الخوذ، وقد أمر المختار لبس الأقبية فوق الدروع^(٢).

ولبس المذنبون ملابس خاصة، فقد لبس يزيد بن المهلب ثياباً مشمرة بيضاء^(٣) عندما أدخل على الخليفة عمر بن عبد العزيز للنظر في أمره، أما مجالس الطرب واللهو والمنادمة، فكانت لها ما يليق بها، فقد ارتدى بشر بن مروان غلالة رقيقة صفراء وملاءة كذلك، وعلى رأسه إكليل ريحان^(٤).

وإذا كان هؤلاء قد اتخذوا الملابس التي تليق بمكانتهم ومراكزهم ومجالسهم، فقد استمر رجال الدين والأتقياء يلبسون الملابس البسيطة المؤلفة من القميص ومن فوقه الرداء مع عدم مفارقة الصوف "الوبر" وعدم اتخاذ المصبغ^(٥).

وتتمثل عظمة الخلفاء الأمويين في نقش أسمائهم على أثوابهم بخيوط من القصب الذهبية والفضية، وقد أطلق على هذا النسيج الطرز^(٦)، وكانت الكتابة بلون مخالف للأصل^(٧)، وكان إنتاجه في دور خاصة قاصراً على استعمال الخلفاء

(١) المصدر نفسه، ص ٩٥ (وكان لنوي الرايات كذلك).

(٢) ابن الأثير: الكامل، ج ٧، ص ٨٢.

(٣) اليعقوبي: تاريخ، ج ٢، ص ٣٠٢.

(٤) ابن واصل الحموي: تجريد الأغاني للأصفهاني، ج ١، ص ٢٧٧، ٢٧٨.

الغلاة: ثوب رقيق يلبس تحت ثوب صفيق. فقه اللغة، ص ١٥٦.

(٥) الجاحظ: البيان والتبيين، ج ٢، ص ٩٥.

(٦) الهنداوي: المعجم الفارسي، ص ٩٧ الطرز: اشتقت من الفارسية ترازيدن وتعني التطريز.

(٧) القلقشندي: مآثر الأنافة في معالم الخلافة، ج ٢، ص ٢٣٠.

وكبار رجال الدولة^(١)، كما وجد طرز للعامة تقوم بعمل المنسوجات لأفراد الشعب تحت إشراف ورقابة الدولة^(٢).

والعرب لم يعرفوا طرز الخلفاء، في حين كان ذلك معروفاً عند الأكاسرة فاقتبسه العرب منهم، وحسنوه وطوروه وأدخلوا عليه تعديلاً يناسب الخلفاء المسلمين، وبذلك يتضح دور الموالي في المجتمع الأموي بإدخالهم الملابس الجديدة المنوعة، واقتباس أفراد المجتمع لها، مما جعل العرب يلبسون الثياب الحريرية المنوعة حيناً والكتانية حيناً آخر، وكذلك الموشية أخذين بعين الاعتبار ما أدخل من تطور على طولها بحيث أصبحت تمس الأرض.

ومما يلفت النظر في هذا العهد ظاهرة توحيد الزي حيناً، وتنوع الملابس باختلاف المهن والمكانة الاجتماعية حيناً آخر، فضلاً عن إيجاد دور الطرز التي أخذت تنسج ملابس الخلفاء بمواصفات خاصة تتناسب مع عظمتهم ومكانتهم.

كل ذلك يعطينا صورة عن مكانة ودور الموالي وتأثيرهم في المجتمع الأموي، وقابلية العرب للاقتباس والتطوير بما يتناسب مع العصر، ورغبة الخلفاء في إظهار مكانتهم بكل ما يوحى بالعظمة وأبهة الملك.

ونتيجة دخول الموالي في المجتمع العربي الجديد بأزيائهم التقليدية، جعل العرب يتفاعلون مع لبس الحرير بأنواعه والسروايل والأقبية الدراريع والقلانس والطرز، وتوحيد الزي لأصحاب المهنة الواحدة.

(١) مصطفى محمد حسين: دراسات في تطور فن النسيج والطباعة، ص٤٧، دار النهضة المصرية، القاهرة، سنة ١٩٦٧.

(٢) Lewis B. The Arabs in History, p 87.

مصطفى حسين: دراسات في تطور فن النسيج والطباعة، ص٤٨.
سيد محمد عاشور: صناعة وتجارة الأقمشة، ص٤٥، دار الاتحاد العربي، القاهرة، سنة ١٩٧٢.

د- الاحتفالات:

كان المجتمع الأموي يحتفل بالأعياد الإسلامية الرسمية، وهما عيد الفطر والأضحى وكذلك أول رجب، ونصف شعبان، وبداية السنة الهجرية في الأول من محرم، فكان الناس يلبسون أحسن ما عندهم ويتزينون.

كما كان أهل الذمة يحتفلون بأعيادهم في حرية وتسامح^(١)، وكانت الأديرة فرصة يتنزه فيها المسلمون لكثرة حدائقها^(٢).

والجديد في هذه الاحتفالات -في العهد الأموي- ما أدخله الموالى من الاحتفال بأعيادهم القديمة قبل الإسلام، ولاقت القبول من الخلفاء، فقد احتفلوا بعيد النيروز في أول أيام الربيع، وبالمهرجان في أول أيام الشتاء^(٣)، وقد كانت تقدم في هذين العيدين الهدايا للأكاسرة فلما تولى معاوية الخلافة جدد هذه العادة، حتى بلغت قيمة الهدية في السنة عشرة ملايين درهم^(٤).

ه- الحمامات:

إذا كان الإسلام قد حث على النظافة والزينة، فقد حرص الخلفاء الأمويون على بناء الحمامات الجيدة التي تليق بهم، واعتبروها عنصراً أساسياً في مخططات بناء قصورهم، ولعل قصر عمرة وخرية المفجر "قصر هشام" أكبر شاهد على ذلك.

ولم تكن الحمامات مقصورة على الخلفاء، فقد وجدت أخرى لعامة الشعب، وانتشرت في كل مكان، ففي البصرة أقام مسلم بن أبي بكر أول حمام لذلك،

(١) القزويني: آثار البلاد، ص ٢٠٤.

(٢) الخربوطلي: تاريخ العراق في ظل الحكم الأموي، ص ٣١٥.

(٣) السعودي: مروج الذهب، ج ١، ص ٢٠٢، التنبيه والإشراف ص ١٨٤.

(٤) الجهشيارى: الوزراء والكتاب، ص ٢٤، مكتبة مصطفى البابي الحلبي، القاهرة، ط ١، سنة ١٩٣٨.

وكان رواه كثيرين بحيث بلغ دخله اليومي ألف درهم عدا الطعام^(١). ثم كثرت بعد ذلك فيها.

ويبنى عمرو بن العاص أول حمام في الفسطاط، ولما رآه الروم استحقروه لصغره، وقالوا لا يصلح إلا لفأر، فسمي حمام الفأر^(٢).

كما وجدت حمامات كثيرة في دمشق^(٣)، وأنطاكية^(٤) وخراسان^(٥) عدا الكرك^(٦).

وما يلفت النظر أن هذه الحمامات العامة كان لايسمح بها لأحد إلا بإذن السلطة^(٧)، كما أصابها التطور والتحسين بحيث أصبحت واسعة وفرشت بالفصوص، وأدخلت فيها الأنابيب بينما كان سقفها من الزجاج المتعدد الألوان^(٨).. وهذا كله بفضل التأثير بما شاهده من حمامات الفرس والروم.

ويظهر أن الاهتمام بالحمامات ليست مقصوراً على النظافة، ولكن على أهميتها الاجتماعية، فقد كانت بمثابة نوادٍ رياضية ومجتمعات يتبادل فيها الناس مختلف الحديث.

(١) البلاذري: فتوح البلدان، ص ٤٩٣.

(٢) ياقوت الحوي: معجم البلدان، ج ١، ص ٤٣٥.

(٣) محمود عكوش: مصر في عهد الإسلام، ص ٢٥٤ (نقلًا عن ابن نفاق)، مطبعة دار الكتب، القاهرة سنة ١٩٤١.

(٤) منير كيال: الحمامات الدمشقية وتقاليدها ص ٨ وزارة الثقافة والسياحة، سنة ١٩٦٦. ذكر ابن عساكر ٥٧ حماماً ونقلهم عنه.

(٥) القزويني: آثار البلاد وأخبار العباد، ص ١٥١.

(٦) المرجع السابق والصفحة.

(٧) البلاذري: فتوح البلدان، ص ٤٩٣.

(٨) البلاذري: أنساب الأشراف، ج ٥، ص ٣٨٤.

و- الاخلاق:

أرسى الإسلام مبادئ وقواعد اجتماعية مستقرة، فجعل الناس سواسية في الحقوق والواجبات، وجعل الفرد جزءاً من مجتمع مترابط، بأن حث الأفراد على التعاون والتعاقد، ونظم العلاقات بينهم، وجعل الزواج فريضة محببة، وحرّم البغاء، وأوجد علاقة بين الفرد وربه تقوم على الطاعة التامة لمبادئه.

ومع بدء الفتوحات العربية الإسلامية، دخلت شعوب جديدة في هذا الدين، وأقبلت عليه ومعها رصيد من الثقافة والحضارة والمعرفة، فامتزجت مع الفاتحين، وأدخلت أشياء ليست من الدين في شيء، فتأثر بها البعض مما جعل الوازع الديني يقل في نفوسهم، فأصبح المجتمع الجديد مزيجاً من نوازع الخير والشر.

أما أهل التقوى، فلم يتأثروا واستمروا في أداء واجباتهم الدينية، والتدارس والتعمق في مبادئ الدين، حتى غلب عليهم الزهد الناتج عن مخافة الله، وقد كان هذا واضحاً بين الفئات الشعبية وبخاصة في الحجاز، مركز المعارضة لخلافة بني أمية^(١)، وقد دفعهم إيمانهم إلى طرد الأمويين عند بدء خلافة يزيد بن معاوية، فكان رد فعل السلطة الحاكمة عنيفاً، لدرجة إباحة المحرمات عند احتلال المدينة ومكة^(٢)، وقد أدى هذا العنف، والسياسة التي خططت لها الدولة فيما بعد إلى تحول جذري بين أفراد المجتمع، جعلهم ينبذون السياسة ويتجهون نحو الترف واللهو من غناء وشعر، وسرعان ما انتشرت في مهبط الوحي وعاصمة الخلفاء الراشدين دور خاصة للغناء^(٣)، ونال هذا التيار الدنيوي رضا السلطة الحاكمة من الأمويين، فشجعه لإلهاء الناس عن شؤون الخلافة والسياسة. وهكذا وجد في بداية الدولة الأموية وفي المجتمع الأموي تياران متعاكسان بينما انتقلت المعارضة السياسية إلى العراق.

(١) شوقي ضيف: الشعر والغناء في المدينة ومكة، ص ٢٠، دار المعارف القاهرة، سنة ١٩٧٦.

(٢) ثورة عبدالله بن الزبير، ص ٨٤، (رسالة ماجستير مخطوطة للباحث).

(٣) شوقي ضيف: الشعر والغناء، ص ٣٦.

لقد وجد نشاط عقلي في المجتمع الأموي وبخاصة في العراق، نتيجة لتأثره بالمؤثرات الإغريقية والساسانية^(١)، وأولى مظاهر التأثير كان الزهد والتصوف، ويرى المستشرق نيكلسون إن ذلك ناتج عن التأثر بالمبادئ اليهودية والمسيحية^(٢)، بينما يرى باحث آخر أن الزهد جاء من الديانة المانوية^(٣)، وهذه أثرت في كلتا الديانتين منذ القرن الرابع الميلادي، وطالما أن الديانة المانوية قد انتشرت في المجتمع العربي الأموي ولو بشكل غير مباشر عن طريق الموالي (الذين أسلموا)، فالأولى أن التأثير المباشر لذلك لهذه الديانة لما لها من جذور ممتدة منذ ثلاثة قرون قبل الإسلام.

ومن الظواهر الواضحة في المجتمع الأموي أيضاً، ظهور الشعر السياسي والقبلي، فقد برز لكل طائفة سياسية شعراؤها، الذين أخذوا يؤيدونها ويدافعون عنها، وبرز في هذا الخضم شعراء النقائص الذين أذكوا نار الكراهية والبغضاء بين أفراد المجتمع، وأحيوا حمية الجاهلية^(٤) المتمثلة في العصبية القبلية، وإذا كان هذا العصر قد دفع الشعر في الأدب العربي إلى الأمام بما أوجد من صور وتشبيهات وغزارة في الإنتاج فإنه قد أظهر مثالب القبائل وكشف عن عيوبها بما أوجد من رصيد في ذلك استفاد منه الشعوبيون فيما بعد.

وعلى الرغم من ذلك، فنحن لا نستطيع أن ننسى مكانة الفقه في الكوفة التي وصفت بأنها كنز الإيمان وحجة الإسلام^(٥)، فقد انتشر فيها الفقه حتى قال سفيان بن عيينة: "خذوا المناسك عن أهل مكة، وخذوا القراءة عن أهل المدينة،

(١) شوقي ضيف: التطور والتجديد في الشعر الأموي، ص ٢٨، دار المعارف، سنة ١٩٧٧.

(٢) جورج حداد: المدخل إلى تاريخ الحضارة، ص ١٩٧، جامعة دمشق، سنة ١٩٥٨.

(٤) سعيد الأفغاني: أسواق العرب في الجاهلية والإسلام، ص ٤٠٠.

محمد محمد حسين: الهجاء والهاجرون، ص ٢١، ٧٢، سنة ١٩٧١، دار النهضة، بيروت.

(٥) ياقوت: معجم البلدان، ج ٤، ص ٤٩٢ (قال ذلك الإمام علي).

وخذوا الحلال والحرام عن أهل الكوفة^(١)، وإذا كان الزهد قد أخذ طريقه في الحجاز والكوفة، إلا أن زهَاد العراق رأوا في الاتجاه نحو الزهد ملاذاً كلما مالت الحياة العامة إلى الحركة الدنيوية - في معظم الأحيان - وما أكثرها، بسبب كثرة الحركات السياسية والثورات في هذه الولاية.

ولم يكن الزهد قاصراً على الرجال بل تعدى ذلك إلى النساء، فقد روى لنا الطبري أن أحد الجنود الشاميين (في عهد الحجاج) حاول أن يعتدي على امرأة كوفية، فكان يأتي لبيتها ويدق عليها الباب وهو في حالة سكر، مما دفعها لقتله، ثم ذهب للحجاج، واعترفت له فعفا عنها^(٢).

وإذا كان للفضيلة والزهد مكان، فقد وجدت المفاصد لها مكاناً أيضاً، فقد قيل في البصرة "دينكم نفاق، وأخلاقكم دقاق، وماؤكم زعاق"^(٣). ولما قدم زياد بن أبيه والياً عليها، وجد الرذيلة والفسق كثيراً ومنتشراً^(٤). فخطب خطبته التي حدد فيها سياسته نحو أهلها بعد أن اتهمهم بالغواية والضلال والفساد، ثم وضع خطة جديدة لسياسته^(٥)، أعاد بموجبها الأمور إلى نصابها.

وانتشرت بعض العادات السيئة في المجتمع، فكان المولى "فند" (في الحجاز) خليعاً يجمع بين الرجال والنساء^(٦) وأبو سعدة (في الكوفة) يتعرض للإماء في العراق ويصف نفسه "بیر مفتون"^(٧) كما ظهرت في الحجاز ظاهرة التخنت، وكان المخنتون يقلدون النساء في اللباس، وتسريح الشعر وتمشيته

(١) ياقوت: المصدر السابق، ص ٤٩٢.

(٢) الطبري: تاريخ، ج ٦، ص ٢٨٣، ٢٨٤.

(٣) ياقوت: معجم البلدان، ج ١، ص ٤٣٦. دار إحياء التراث، بيروت سنة ١٩٨٠.

(٤) الجاحظ: البيان والتبيين، ج ٢، ص ٧١.

(٥) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٦، ص ١٤٩.

(٦) ابن واصل الحموي: تجريد الأغاني، ج ٦، ١٨٠٨.

(٧) البلاذري: فتوح البلدان، ص ٣٩١، ٣٩٢.

والتخضب بالحناء، كابين نعاش في المدينة^(١) ورهيث^(٢) والدلال^(٣) المولى "أبو الهر" الذي جمع إلى جانب الخنوة أنه كان يدل على النساء^(٤). ومارست بعض الجواري البغاء كجارية طويس^(٥) كما وجدت بعض القوادات والقوادين للوصل بين الرجال والنساء^(٦) في مكة^(٧) وواسط^(٨)، هذا عدا عن بيع الخمر "والفاحشة" في سجستان^(٩).

وفي بيئة كهذه، لا غرابة إذا وجدنا بعض التصرفات الشاذة كمرأودة الغلمان، التي عرف بها الأصوص^(١٠) كما اتهم بها الوليد بن يزيد^(١١)، وكذلك المجاهرة بالمعاصي واللذات^(١٢) كيزيد ابن معاوية.

وإذا كانت السياسة في رأي أصحابها لا دين لها، وأن أصحابها لا يهمهم سوى تحقيق أهدافهم التي رسموها، فلا عجب أن يقترن بالغرر والخديعة، فقد غدر الخليفة عبد الملك بعمه عمرو بن سعيد بن العاص بعد أن أعطاه الأمان^(١٣).

-
- (١) تجريد الأغاني ج ١، ص ٢٢٨. التويري: نهاية الأدب، ج ٤ ص ٢٤٨.
 - (٢) تجريد الأغاني، ج ١، ص ٢٢٣.
 - (٣) المصدر السابق، ج ٢، ص ٥٥٥.
 - (٤) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٧، ص ٩٨.
 - (٥) ابن واصل الحموي: تجريد الأغاني للأصفهاني، ج ١، ص ٣٢٦.
 - (٦) المصدر السابق، ج ٦، ص ٢١٧٢. ابن قتيبة: عيون الأخبار، ج ١٠، ص ١٠٢.
 - (٧) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٧، ص ١٥١.
 - (٨) الغالي في الأمالي، ج ٢، ص ٢١٢.
 - (٩) تجريد الأغاني، ج ٥، ص ٢٠٧.
 - (١٠) المصدر السابق، ج ٢، ص ٥٤٧ (الأصوص).
 - (١١) أبو حنيفة الدينوري: الأخبار الطوال، ص ٢٤٩، وزارة الثقافة القاهرة، سنة ١٩٦٠.
 - (١٢) المسعودي: التنبيه والإشراف، ص ٢٦٤، ٢٦٥ دار القراءات بيروت سنة ١٩٦٠. ممن استحضر بذلك الوليد بن يزيد، ويزيد ابنه، ويزيد بن معاوية.
 - (١٣) المسعودي: مروج الذهب، ج ٣، ص ١٠٩.
 - ابن كثير: البداية والنهاية، ج ٢، ص ٣٠٧.

ويصبح المجتمع الأموي زاخراً بظواهر ثقافية متباينة، بسبب انفتاحه من جهة، والانتشار الثقافي المعاكس من جهة أخرى، مما مهد لعناصر ثقافية وافدة أن تصارع العناصر القديمة، وتستقر في الخريطة الثقافية، وتأخذ شكلاً ثقافياً/ حضارياً يتسم بالثنائية الضدية.

ز- الطعام:

كان طعام العرب قبل الإسلام وحتى بداية الدولة الأموية يكاد يكون قاصراً على الألبان وما يستخرج منها (سمن، جبن، زبدة) والتمور والخبوب، أما للحوم، فكانوا يأكلونها على أبسط ما يكون كما يفعل معظم أهل البادية الآن.

وقد تنوعت أسماء المأكولات التي يشترك فيها اللبن والبر والشعير حتى بلغت اثني عشر نوعاً^(١)، وقد أحبها الجميع^(٢) حتى الزعماء، فقد عُرف عن الأحنف حبه للزبد والكمأة^(٣).

ولما فتحت بلاد فارس، وقع العرب على ألوان من الأطعمة لم يعرفوها، وحينما أقاموا في تلك البلاد تعرفوا على مآكل الشعوب الجديدة كالفالودج، والجلاب^(٤) وغيرها ثم تفتنوا في معالجتهم للحوم بالألبان والخضار والتوابل.

ولعل من الطريف ما حدث مع الفاتحين العرب بعد فتحهم للمدائن فقد وجبوا كاقوراً فظنوه ملحاً فوضوعه في الخبز^(٥)، كما أن أحد الأعراب فضل لحم الجمل على سائر اللحوم أمام كسرى فعجب من ذلك "كيف يكون لحم الجمل

(١) ابن عدي ربه: العقد الفريد، ج ٨، ص ١، ٢، ٣.

(٢) ابن قتيبة: عيون الأخبار، ج ٩، ص ١٩٧ (سأل عمر بن الخطاب الأحنف بن قيس: أي الطعام أحب إليك؟ قال: الزبد والكمأة).

(٣) الكمأة: نبات مستدير القلناس، يوجد في الربيع تحت الأرض.

(٤) ابن قتيبة: المصدر السابق، ص ٢٩٢ (اللوز مع الكجاج الخشاب).

(٥) أبو حنيفة الدينوري: الأخبار الطوال، ص ١٢٧.

أطيب من البط والدجاج والفراخ والدراج والمداة^(١) وغاب عن فطنة كسرى أن هذه الطيور ربما لم يسمع بها ذلك الأعرايبي.

وهكذا اشتهر الفرس بحبهم للحم الطيور بأنواعها إلى جانب الحلوى بأنواعها، كما أحب الروم المحاشي^(٢).

وغزت الطيور مآكل العرب في عهد معاوية حياً في التنعم^(٣) فكان لا يكتفي بذلك لنفسه، ولكنه كان يقدمها لضيوفه أيضاً^(٤)، وسار على نهجه بقية الخلفاء والولاة.

كما عرف المجتمع الأموي أدوات الطعام، فعرفوا الصحف^(٥) والقدح^(٦) ولكنها كانت مفضضة^(٧)، كما اقتبسوا السكاكين وطريقة استعمالها في تقشير الفاكهة^(٨)، وكذلك الملاعق والفوط، واستعملوا الكراسي للجلوس أمام المائدة المغطاة بمفرش من القماش، لتوضع عليها الصحاف الكبيرة من الطعام^(٩).

والجدير بالذكر أن قتيبة بن مسلم عند فتح سمرقند فرش في صحن أحد الدور قدوراً كبيرة يرتقى إليها بسلاسل^(١٠).

ونظم العرب وجبات أكلهم، فأولها في الصباح تبدأ بأكلة خفيفة من الألبان

(١) المصدر السابق، ص ١٩٩. ابن خلدون: المقدمة، ١٧٢.

(٢) ابن قتيبة: عيون الأخبار، ص ٢٠٤.

(٣) الدميري: حياة الحيوان الكبرى، ج ١، ص ٥٩ المكتبة الإسلامية بيروت، بلا تاريخ.

(٤) الجاحظ: التاج في أخلاق الملوك، ص ٢٢، ٢٣ (قدم لحم الطيور للحسن بن علي).

(٥) الصحف: ما يوضع فيه الأكل.

(٦) القدح: ما يوضع فيه الماء أو اللبن.

(٧) ابن واصل: تجريد الأغاني للأصفهاني، ج ١، ص ٢٩١.

(٨) مؤلف مجهول: أخبار الدولة العباسية، ص ١٢٨ (استعملت لبابة بن عبدالله بن جعفر زوجة عبيد

الملك السكين لقطع التفاح وتقشيره).

(٩) الألويسي: نهاية الأرب، ج ١، ص ٢٨٧. المطبعة الرحمانية، القاهرة، طبعة ٢، سنة ١٩٢٤.

(١٠) المرتضى: آمال المرتضى، ج ١، ص ٢٨٧، دار الكتاب العربي بيروت، طبعة ٢، سنة ١٩٦٧.

والسكر والعسل، ثم يليها الفطور عند شروق الشمس، فالغداء مع الظهيرة، وأخيراً العشاء بعد صلاة العشاء^(١).

كما جعل العرب لكل مناسبة طعاماً خاصاً، وأطلقوا عليه اسماً ليميزه عن غيره، فعرفت البقيعة، والإعذار، والخرس، والوكيرة، والمأدبة^(٢)، ونقلوا عن الفرس عدم الأفراط في الأكل وعدم التحدث أثناء تناول الطعام^(٣).

وعرف بين العرب طعام الاستجارة، فإذا تناول المستجير طعام (المستجار) حماء، كما حصل مع عبدالله بن زياد عندما طلب خبزة وتمراً من غلام مسعود بن عمر وسيد الأرز^(٤).

وإذا كان العرب قد اقتبسوا المظاهر الحضارية، فقد بقيت صفاتهم الأصلية الممزوجة بتعاليم الإسلام مع ما تقتضيه دبلوماسية الحكم في تسيير بعض أعمالهم.

فقد كتب معاوية إلى عماله بإطعام السابلة والفقراء ونوي الحاجات فكان الولاة يقدمون الطعام، فقدم زياد بن أبيه في كل يوم أربعين مائدة^(٥)، وكان يغدي ويعشي كل يوم ما عدا يوم الجمعة فكان يكتفي بوجبة العشاء فقط^(٦)، وسار

(١) الخريوطي: تاريخ العراق في ظل الحكم الأموي، ص ٣٠٧.

(٢) البقيعة: طعام الزفاف.

الخرس: طعام الولادة.

الإعذار: طعام الختان.

الوكيرة: طعام بناء الدار.

المأدبة: طعام الضيوف.

ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٦، ص ٢٩٢.

(٣) الجاحظ: التاج، ص ٢٢.

(٤) ابن قتيبة: الإمامة والسياسة، ج ٢، ص ٢١ (إنما أراد زياد أن يتحرى لطعامه).

(٥) الجاحظ: التاج في أخلاق الملوك، ص ٢٢.

(٦) البيهقي: المحاسن والمساوي، ج ٢، ص ٥٠.

الحجاج على نهجه، فكان يرسل رسوله صباحاً إذا طلعت الشمس وعند المساء إذا غربت^(١)، وكان يقدم في كل يوم ألف مائدة^(٢) ويضع على كل مائدة عشرة ألوان وسمكة مشوية، وأرزاً مسكراً^(٣)، وكا بين الأكلة ساقيان أحدهما يسقي الماء والعسل (المجلوب من فارس)^(٤) والآخر يسقي اللبن^(٥).

وسار يزيد بن المهلب (وأبو سليمان بن عبد الملك)، فكان يطعم الناس ألف خوان^(٦) بينما يوسف بن عمر (والي العراق لهشام) يضع خمسمائة خوان لمن حضر^(٧). ورأى يزيد بن عمر بن هبيرة (الوالي في عهد مروان بن محمد) أن يقسم في كل شهر خمسمائة ألف درهم في كل شهر إلى جانب تقديم طعام الإفطار في رمضان^(٨).

ولم يكتف العرب بالاقتباس لأدوات الأكل وأنواع الأطعمة وتطويرها، ولكنهم استعانوا بالطباخين المهرة في الولائم والحفلات كما فعل الحجاج عندما ختن أحد أولاده واستشار بعض الدهاقين لذلك^(٩)، وقد تعلم العرب كذلك صناعة الطعام باحتكاكهم بالموالي، فقد عرف يزيد ابن المهلب بإتقانه لذلك، فقد كان يصنع ذلك

(١) الأبيشيبي: المستطرف، ج ١، ص ٥٠.

(٢) الميرد: الكامل في اللغة، ج ١، ص ١٧٩.

الأبيشيبي: المستطرف، ج ١، ص ٥٠.

العقد الفريد: ج ٥، ص ٢٥٦ (وإن كان يرى ابن عبد ربه ٥٠٠ فقط وألف في رمضان).

(٣) الميرد: الكامل في اللغة، ج ١، ص ١٧٩.

ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٥، ص ٢٥٦.

(٤) ابن قتيبة: عيون الأخبار، ج ٩، ص ٢٠٥.

(٥) الميرد: الكامل: ج ١، ص ١٧٩.

(٦) الطبري: تاريخ، ج ٦، ص ٥٣٤.

(٧) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٥، ص ٢٥٦.

(٨) ابن قتيبة: المعارف، ص ١٧٩.

(٩) ابن خلدون: المقدمة، ١٧٣، ١٧٤، المكتبة التجارية الكبرى القاهرة، بلا تاريخ.

لسليمان بن عبد الملك عندما استجار به في الرملة^(١).

وهكذا دخل التغيير في أنواع المأكولات والأدوات بالاقتباس حيناً والاستعانة المباشرة بالموالي حيناً آخر واتضح ذلك باقتباس الطويات والمحاشي واستطابة لحم الطيور ونقل الصحاف والأقداح المفضضة والسكاكين والملاعق. هذا إلى جانب الاستعانة بمهرة الطباخين ونقل آداب المائدة.

الخاتمة

وهكذا أظهر لنا الفصل الثاني دور الموالي في الحياة الاجتماعية في عهد بني أمية، واتضح أنهم أسهموا في المجالس الاجتماعية بتأثيرات لم تكن معروفة لدى العرب من قبل، وأهمها:

(١) نظام الحجابة: وهو إدخال الناس على الخليفة، أو الموالي ضمن تصنيف معين، فيدخل أناسٌ قبل غيرهم طبقاً للتصنيف، مما لم يكن معروفاً في عهد الرسول (ص) وخلفائه.

(٢) اتخاذ الندماء لتسليية أولي السلطة أو عظيمهم، وتقديم النصح لهم وظهر نتيجة ذلك فريقان متضادان في معظم الأحوال، إما من الماجنين أو الزاهدين حسب الخليفة أو الوالي.

(٣) إدخال الأسرة والكراسي إلى المجالس، واستعمالها من قبل الخاصة والعامة من الناس.

(٤) نقل تقاليد المجالس الفارسية، والتقيد بهافي حضرة الخليفة والالتزام بما هو متعارف عليه في تلك المجالس.

(٥) اقتباس أسلوب صرف الزوار من المجلس بطرائق متباينة.

(٦) استعمال الستارة للفصل بين أصحاب السلطة والقنانين، من مغنين وعازفين.

(١) الطبري: تاريخ، ج٦، ص٤٥٢ (لقد عرف ذلك أثناء ولايته في بلاد فارس).

- (٧) تقريب الفنانين والاهتمام بشؤونهم وتلبية مطالبهم بإغداق الأموال عليهم.
- (٨) إيجاد مجالس فنية خاصة للمغنين والموسيقيين يحضرها الناس ويستمعون إلى الغناء والأنغام.

وكان لما تقدم أثيرارز في مكانة المرأة العربية في تلك الحقبة وكان تأثير الموالى عليها مباشراً حيناً أو غير مباشر حيناً آخر، ويظهر ذلك من القضايا التالية:-

أولاً: اقتباس الخمار: من المعروف أن الإسلام دعا إلى ستر العورة وعدم ظهورها على المحرم، أما اللباس المتشدد الذي يغطي الوجه بحيث لا يظهر منه شيء، فقد أخذ عن الفرس حيث كان معروفاً لديهم منذ عهد "داريوس".

ثانياً: كثرة الجواري والإماء أدت إلى التسري وهذا أثر على المرأة العربية في المجتمع الأموي، مما دفعها إلى محاولة الظهور أمام زوجها بمظهر تشده إليها وتصرفه عن غيرها من الجواري.

ثالثاً: تعلق بعض أصحاب السلطة بالإماء، وشراؤهم لهن بمبالغ خيالية فكان ثمن "الذلفاء" مليون درهم، "وحباية" أربعة آلاف دينار.

رابعاً: مبالغة الإماء في الزينة، فكانت الجواري يظهرن بشتى أنواع الزينة حتى يبقين مقبولات من أسيادهن، فاستعملن المسك والطيب ونشرنه، والصباغة وبخاصة "الأصفر" أو "الزعفران" والقلائد والأقراط، وهذه كلها كانت منتشرة ومعروفة لدى الفرس قبل الإسلام.

خامساً: استعمال الشعور المستعارة، فقد كانت "جميلة" تضع وفرة كما كانت تضع شعوراً على رؤوس الجواري من العازفات

والمغنيات.

سادساً: إدخال العصائب والقلانس والمراوح والأوشحة والتزين بالجواهر واللاكي.

سابعاً: استعمال الملابس ذات المزايا الجيدة، كاطيلس والأزرق، والديباج والتستري والخز السوسي، وانتشاره في المجتمع الأموي.

ثامناً: إدخال الملابس الشفافة التي تبرز مفاتن الجسم كالغلالة والبيذة.

تاسعاً: ابتكار تقليد جديد في الملابس، كشق الثياب من أحد جوانبها.

عاشرًا: لبس الأحذية الجميلة المعروفة بالخفاف، وكثرة أنواعها وألوانها مع تعدد أسمائها كالموزج و"الناموسة".

حادي عشر: انتشار بعض العادات السيئة كالبغياء.

وترتب على اهتزاز مكانة المرأة العربية، تغير في الملابس ونوعيتها وأناقتها، مما يدل على أثر الموالي في ذلك، فبعد أن كان العرب يلبسون الملابس القطنية والصوفية المصنوعة من وبر الجمال وصوف الأغنام، فقد عرفوا الخز بألوانه المتعددة، والديباج المستورد من بلاد الفرس، كما اقتبس العرب الأنواع التالية من الملابس:

أ. السراويل.

ب. الأقبية.

ج. الثياب الكتانية.

د. الثياب الموشاة.

هـ. الدراريع.

و. الحلة.

ز. الملاعة.

ح. القلانس.

ط. الثياب الرقيقة الشفافة.

وترتب على المعطيات السابقة انشغال الناس واندفاعهم نحو البذخ والترف، وبخاصة في المجتمع الحجازي (مكة والمدينة) وانشغالهم في الأمور الدنيوية من أجل إلهائهم عن شؤون السياسة والخلافة، ناهيك أن عدداً من الخلفاء وقع تحت تأثير الجواري والمغنيات مما جعل بعضهم ينسى شؤون الرعية ويصبحون بالتالي ورقة رابحة في أيدي المعارضة لاستثارة الناس ضد الحكم، وهذه نتيجة بديهية حين يصبح المجتمع مملوئاً بعناصر ثقافية متصارعة، أصيلة أو وافدة، بسبب انفتاحه من ناحية، والانتشار الثقافي المعاكس من ناحية أخرى، مما مهد لعناصر ثقافية وافدة أن تصطدم وتصارع العناصر القديمة، لتستقر في الخريطة الثقافية السائدة، وتأخذ شكلاً ثقافياً يتسم بالثنائية في معظم الأحيان.

الفصل الثالث

التفاعلات الحضارية في الحياة الاقتصادية

الفصل الثالث

التفاعلات الحضارية في الحياة الاقتصادية

تتضح التفاعلات الحضارية في الحياة الاقتصادية بأشكالها وأنواعها مما أدى إلى نمو الحياة الاقتصادية وازدهارها، وتبدو التفاعلات في المظاهر الاقتصادية التالية:

أولاً: الزراعة

عرف الموالي الزراعة المتقدمة قبل الفتوحات الإسلامية، وعندما آلت بلادهم إلى المسلمين نتيجة الفتح، واجه العرب مشكلة "الأرض المفتوحة".

وهذه المشكلة أخذت عدداً من المظاهر، فبعضها بعد جهاد (عنوة) وأخرى بدون قتال، أي صلحاً، وثالثة أسلم أهلها بدون حرب، ورابعة أقطعت للمقاتلين، وخامسة تم استصلاح بعضها إلى جانب الصوافي.

واختلفت الأحكام في هذه الأرض، وإن كانت الأولى هي التي واجهت المشكلة^(١)، ولكن الرأي النهائي استقر في زمن عمر بن الخطاب، أن تكون وقفاً،

(١) عرض المشكلة عمر بن الخطاب على الصحابة، فرأى بعضهم أن تقسم الأرض كما تقسم الغنائم، إلا أن علي بن أبي طالب قال: "دعهم يكونوا مادة للمسلمين" فأعجب الخليفة بالرأي،

تدفع الخراج لتبقى مورداً دائماً لأعطيات المسلمين^(١) ودفعت الثانية نفس الضريبة (الخراج) بالأرض التي جرى عليها الصلح^(٢)، وبقي عليها أهلها.

أما الأرض التي أسلم أهلها عليها بدون حرب^(٣) أو أقطعت للمقاتلين بدل عطائهم^(٤) أو الأرض التي تم إجباؤها. باستصلاحها^(٥) فإنها تدفع ضريبة العشر.

فلما عاد في اليوم التالي قال "فماذا لمن جاء بعدكم من المسلمين" وكتب إلى سعد بن أبي وقاص "اترك الأرض والأنهار لعمالها ليكون ذلك في أعطيات المسلمين فإنك إن قسمتها بين من حضر لم يبق لمن بعدهم شيء" وكذلك أرسل لبقية الأمراء في مصر والجاوية.
انظر: أبو يوسف: كتاب الخراج، ص ٢٦.

ابن سلام: الأموال، ص ١٢٨٢، القاهرة مكتبة الكليات الأزهرية سنة ١٩٦٨.

ابن رجب الحنبلي: الاستخراج لأحكام الخراج، ص ٩، بيروت، دار المعرفة، سنة ١٩٧٩.

ابن الجوزي: عمر بن الخطاب، ص ٢١ دمشق دار المعرفة سنة ١٩٧٩.

البلانري: فتوح البلدان، ص ٢٧١ بيروت: دار النشر للجامعيين، سنة ١٩٥٧.

ابن آدم القرشي: الخراج، ص ٤٤، بيروت: دار المعرفة سنة ١٩٧٩.

(١) يؤذي الفلاحون الخراج ولو أسلم أصحابها، قال علي بن أبي طالب لأحد الدهاقين الذين أسلموا "إن أقمتم في أرضك رفعتنا عنك جزية رأسك وإن تحولت عنها فنحن أحق بها" ابن آدم القرشي: الخراج، ص ٢٧.

(٢) الماوردي: الأحكام السلطانية، ص ١٤٧، ابن سلام: الأموال، ص ٢٢٨.

(٣) ابن سلام: الأموال، ص ٧٢، ٩٥، ٢٢٨.

(٤) أقطع النبي تميم الداري قرية عيفون من قرى (بيت لحم).

ابن آدم القرشي: الخراج، ص ٢٢، ابن سلام: الأموال، ص ٢٨٨.

واقطع عمر بن الخطاب: تافع أبو عبدالله أرضاً ليست من أرض الخراج ولا تضر أحداً.

أقطع عثمان بن عفان الأراضي لقسم من الصحابة والتابعين وقادة الجيش رغبة منه في كسب رضاهم أو تقديراً لخدماتهم الكبيرة وجهادهم في سبيل الإسلام وهي على:

١. قطائع خاصة: قطائع داخل مدينة الكوفة لتشييد المنازل والدور عليها وكان عددها تسع عشرة إقطاعية، طلحة، والزبير، وأسامة وسعد وابن أخيه هاشم بن عبه، وأبوموسى الأشعري، وحذيفة العبي، وعبدالله بن مسعود سلمان الباهلي، المسيب الغزاري عمر بن حريث المخزومي، أبو جبير الأنصاري، عدي بن حاتم الطائي، وجرير البجلي، الأشعث الكندي، الوليد بن عتبة وأخيه عمار، الفرات بن حيان العجلي، جابر بن عبدالله الأنصاري، أم هانئ (امرأة مبييرة المخزومي) وهي أخت علي بن أبي طالب.

ويعد معرفة نوع الضريبة المستحقة على كل نوع من الأرض السابقة، كان لابد من مسحها، فأرسل عمر بن الخطاب كلاً من عثمان بن حنيف وحذيفة بن اليمان لمسح الأرض وأمرهما بأن لا يحملأ أحد فوق طاقته^(١) وأن لا يمسخا تلاً ولا أجمة ولا مستنقع ماء، ولا مالا يبلغه الماء^(٢).

ولما عاد المبعوثان من مهمتهما راضيين بما قاما به، وضع ابن الخطاب ضريبة الخراج^(٣).

انظر: ابن الفقيه: المعارف، ص ٧٩.

ب. قطائع عامة: أعطي عدد من الصحابة من الأراضي الساسانية الواسعة "الصوفي" لتكون لأصحابها مورد رزق ثابت لا تتعلق بالعتاء أو غيره. طلحة بن عبدالله التسانيج، عدي بن حاتم الطائي، الرحاء وائل بن حجر المقدمي، ضبيعة زرار خباب بن الأرت-صعينا، خالد بن عرقطة أرضاً عند حمام أعين، الأشعث الكندي، جرير ابن عبدالله البجلي (الجواقين) على شاطئ الفرات، عبدالله ابن مسعود: النهرين، عبدالله الزهري: قرية هرمز، عمار بن ياسر، اسبينا، الزبير بن العوام وأسامة بن زيد أرضاً ثم باعها.

انظر البلاذري، ص ٥٠٢. ابن آدم القرشي: الخراج، ص ٢٢.

ابن سلام: الأموال، ص ٢٩٢. أبو يوسف: الخراج، ص ٥٨.

الماوردي: الأحكام السلطانية، ص ١٩١.

حكم الإقطاع: الماوردي الإمام بحيث لا يجابي أحد، كما يشترط في الإقطاع الإحياء فإن لم يحيها قبل مضي ثلاث سنين بطل الإقطاع.

(٥) قال عليه السلام: "من أحيأ أرضاً ميتة فهي له". كما هو الحال في المستنقعات ونحوها. ابن سلام: الأموال، ص ١٢٥، ٤٠١.

ابن آدم القرشي: الخراج، ص ٢١، ٦١.

ابن رجب الحنيطي: الاستخراج لأحكام الخراج، ص ١١، ١٢.

(١) أبو يوسف: الخراج، ص ٢٧٧. اليعقوبي: تاريخ ج ٢، ص ١٥٢.

(٢) اليعقوبي: تاريخ، ج ٢، ص ١٥٢.

ياقوت: معجم البلدان، ج ٢، ص ٢٧٤ (سواد).

(٣) وضع عمر بن الخطاب على أرض الخراج: إمامة السواد ٢٦ مليون جريب الخطيب البغددي: ج ١، ص ١١.

كل جريب: درهما ووقفيزا، جريب الرطبة: خمسة دراهم وخمسة أقفزة.

جريب الكروم: عشرة دراهم. جريب القضية: ستة دراهم.

وسار الخلفاء على نهج عمر من بعده، وبقي الأمر كذلك حتى ثورة ابن الأشعث (سنة ٨٢هـ) حيث احترق الديوان وأخذ كل فلاح ما لديه من الأرض فتوحات الأرض من أرض خراج إلى أرض عشر^(١).

وهكذا كانت سياسة الخلفاء نحو الأرض المفتوحة سياسة رشيدة، أدت إلى تدعيم الدولة مادياً بما وفرته من أموال الخراج والعشر، كما أرست قاعدة حفظ الحق، بعد أن منعت تقسيم الأرض فحافظت على وحدتها^(٢)، وفرضت الضرائب العادلة، مما دفع الفلاحون الموالي إلى استغلال الأرض جيداً مما حسن مكانتهم المالية.

الإصلاحات الزراعية:

كانت الأقاليم المفتوحة تختلف مناخاً وتربة عما هو في شبه جزيرة العرب، كما كانت على جانب ملموس من التقدم الزراعي، فالساسانيون اهتموا بالزراعة في وادي الرافدين، فحفروا بعض الأقبية والترع، وقدموا للبعض أرضاً وبنوراً ومواشي، وأدخلوا زراعة حاصلات جديدة عن طريق الأسرى^(٣) من أجل الحصول على المال اللازم للجيش.

وكذلك كان الأمر في مصر والشام بالنسبة للزراعة، على الرغم مما أصاب البلاد من الخراب بسبب الحرب الفارسية البيزنطية.

جريب البر: أربعة دراهم، وعلى الشعير درهمين.

ابن سلام: الأموال، ص ٩٨. البلاذري: فتوح البلدان، ص ٢٧٥، ٢٧٦.

الخطيب البغدادي: تاريخ بغداد، ج ١، ص ١١.

الجريب = ٢٦٠٠ نراعاً مربعاً = ٢٤٠٠ متر مربع.

النوري: مقدمة في التاريخ الاقتصادي، ص ٢٨. بيروت: دار الطليعة، طبعة ٢، سنة ١٩٧٨.

(١) أبو يوسف: الخراج، ٥٧. الماوردي: الأحكام السلطانية ص ١٨٢.

(٢) أمير علي: مختصر تاريخ العرب، ص ٤١.

(٣) جورج حداد: المدخل إلى تاريخ الحضارة، ص ١٨٩. جامعة دمشق، سنة ١٩٥٨ (كانت تلك

سياسة أردشير مؤسس النولة الساسانية ٢٢٤-٢٤١م.

ولما جاء العرب الفاتحون لم يكونوا قد اعتادوا الزراعة ولم يكن لديهم معرفة تامة بأساليب الزراعة^(١)، وحفاظاً على هذه الثروة تركت الأرض بأيدي أصحابها لخبرتهم بالأساليب والطرق الضرورية اللازمة لاستمرار جودة إنتاجها، هذا إلى جانب انشغال العرب بالحروب وبقائهم في حالة استعداد تام للنجدة وتقديم العون للفاحين.

ولكن العهد الأموي شهد اهتماماً ملموساً بالزراع تمثل ذلك بمسح الأراضي، ونقل المزارعين وحفر الأنهار والترع وتجفيف المستنقعات وإقامة القناطر والجسور مما أدى إلى ازدهار الزراعة وتقديمها.

أما مسح الأراضي فقد كان لتنظيم زراعتها وملكيته، ومعرفة الضرائب المفروضة إلى جانب معرفة ما كان يضر المزارعين^(٢) وقد قام بذلك كل من عمر بن هبيرة (١٥٠هـ=٧٢٣م) أثناء ولايته للعراق^(٣)، وعبيد الله بن الحجاج في مصر^(٤)، ولعل نقل المزارعين إلى الأراضي الزراعية يجلب إلى الأرض الجديدة خبرات وتجارب جديدة إلى جانب زيادة الاستفادة عن طريق استغلالها مما يعود بالخير على الفلاح والدولة.

وقد يكون النقل نتيجة للرغبة أو بقوة القانون، فقد هرب فلاحو السواد (العراق) عند بداية الفتح، ولكنهم ما أسرع أن دعوا إلى الرجوع فلبوا^(٥). وكما طلب ممن أسلم في القادسية (١٥هـ=٦٣٦م) النزول إلى الكوفة والبصرة^(٦)

(١) الخريوطي: العراق في ظل الحكم الأموي ص ٢٣٨.

محمد الزبيدي: الحياة الاجتماعية الاقتصادية في الكوفة في القرن الأول الهجري، ص ١٢٤، بغداد- جامعة بغداد سنة ١٩٧٠.

(٢) اليعقوبي: تاريخ ج ٢، ص ٢١٢.

(٣) المصدر السابق والصفحة، (كان والياً ليزيد بن عبد الملك).

(٤) المقرئزي: الخطط ج ١، ص ٧٥ (كان والياً لهشام بن عبد الملك).

(٥) الطبري: ج ٢ ص ٥٨٩.

(٦) البلاذري: فتوح البلدان، ص ٢٩٢، ٢٩٤.

كالديلمة الذين نزلوا الكوفة^(١).

أما النوع الثاني فيتمثل بالسياجحة والزط الذين أتى بهم أبو موسى الأشعري وأنزلهم البصرة^(٢)، وكذلك من نقلهم معاوية بن أبي سفيان والوليد بن عبد الملك من الزط والسياجحة إلى سواحل الشام وأنطاكية^(٣). وإسكان عبيد الله بن زياد جماعة من أهل بخارى^(٤)، البصرة ثم نقلهم الحجاج^(٥) ولفئة أخرى من خراسان وبخارى منها البصرة أيضاً^(٦) كما أتى الحجاج بجماعة من زط السند وأنزلهم كسكر^(٧) وأخيراً ما أمر به هشام بن عبد الملك بنقل مائة من بني النضير ومائة من بيت سليم وأسكنهم بليسي ليعملوا بالزراعة^(٨).

والمياه هي العماد الذي تقوم عليه الزراعة، وهي إما أن تكون أمطاراً أو أنهاراً جارية تتخذ لها مسارات تتعمق مع الأيام، فتصبح الأرض الزراعية أعلى منها مستوى، فاقترضت حركة الإصلاح الزراعي حفر القنوات التي تصل بين الأنهار والأراضي الزراعية، وقد أبدى الخلفاء في هذا العهد اهتماماً بمشاريع الري ليتفق مع الحاجة الماسة لها، وكان الحفر إما على نفقة الدولة^(٩) وهو الأعم والأغلب أو كانت تتخذ طابعاً فردياً على نفقة المنتفع.

(١) المصدر السابق، ص ٤٤٩.

(٢) البلاذري: فتوح البلدان، ص ٥٢٢.

(٣) المصدر السابق، ص ٥٢٤.

(٤) المصدر السابق والصفحة.

(٥) المصدر السابق والصفحة.

(٦) المصدر السابق، ٥٧٧، ٥٧٨.

(٧) المصدر السابق، ص ٥٢٢.

(٨) المقرئزي: الخطط ج ١، ص ٨٠.

(٩) أبو يوسف: الخراج، ص ١١٠. ابن تيمية: السياسة الشرعية، ص ٥١.

وقد أعاد زياد بن أبيه حفر نهر الأبله حتى أوصله البصرة^(١)، وأجرى يزيد بن معاوية النهر المسمى باسمه في دمشق^(٢)، أما عمرو ابن العاص فقد حفر الحلجان من الخربة كما ربط النيل بالبحر الأحمر وأجرى فيها السفن في عام الرمادة (٢٣هـ)^(٣) من قبل.

وعلى الرغم مما واجه الحجاج من ثورات فقد اعتنى بشؤون الري فحفر نهراً وسمّاه زابيا^(٤)، وشق خالد بن عبد الله العشري نهر الجامع^(٥)، وكذلك عدي بن أرطأة شق النهر المسمى باسمه^(٦)، وحفر ابن عمر بن عبد العزيز نهراً بواسط^(٧)، وسعيد بن عبد الملك حفر النهر الذي عرف بنهر سعيد الخير^(٨)، وأمر هشام بن عبد الملك بشق عدة أنهار قرب الرقة^(٩).

هذا وقد وضع ولاية مصر مقاييس على نهر النيل تبين ارتفاع مياهه كل عام، وأول من بدأها عبد العزيز بن مروان^(١٠).

أما من شق بعض القنوات على نفقاتهم الخاصة فيبرز منهم:

- (١) حفر هذا النهر أبو موسى الأشعري بأمر من عمر بن الخطاب ثم ردم. البلاذري: فتوح البلدان، ص ٤٩٧. الجهشيارى: الوزراء والكتاب ص ١٩. ياقوت: معجم البلدان، ج ١، ص ٧٧.
- (٢) الاضطخري: المسالك والممالك، ص ٤٥.
- (٣) الطبري ج ٤، ص ١٠٠. المقرئ: الخطط ج ١، ص ٧٦ (في عهد عمر بن الخطاب).
- (٤) البلاذري: فتوح البلدان، ص ٤٠٨.
- (٥) المصدر السابق، ص ٢٠٤. الطبري، ج ٧، ص ١٥٢.
- (٦) ابن قتيبة: المعارف، ص ٢٤٦ (في عهد عمر بن عبد العزيز).
- (٧) البلاذري: فتوح البلدان، ص ٥١٦.
- (٨) المصدر السابق، ص ٢٤٧.
- (٩) محمد كرد علي: خطط الشام، ج ٤، ص ١٤٦.
- (١٠) انظر ابن تغري بردي: النجوم الزاهرة ج ١، ص ١٢٠، ١٢٢، ١٢٥. وفي كل سنة يذكر الزيادة أو النقص.

معقل بن يسار الذي أوصل المياه إلى الأرض التي منحها له عثمان بن عفان^(١)، وفيروز مولى ربيعة بن كعدة الثقفي^(٢) والعلاء بن شريك الهذلي، ومكحول بن عبدالله السعدي^(٣) وغيرهم.

وكان أهل البصرة يجدون ملوحة في مياه نهر دجلة، مما دعاهم إلى حفر صهاريج للماء يخزنون فيها مياه الأمطار، وقامت الدولة من جانبها بحفر صهاريج أخرى للعامة، فقد قام بذلك كل من الحجاج بن يوسف الثقفي، وعبدالله بن علم، ومن قبلهما زياد وابنه عبدالله^(٤) هذا إلى جانب إنفاق الأموال الطائلة على حفر آبار الرملة وقنواتها^(٥).

ولعل تجفيف البطائح (المستنقعات) كان من أهم عناصر الإصلاح الزراعي في هذا العهد، فإن إحياء الأرض الموات قد زاد في مساحة الأراضي المستغلة مما أعطى إنتاجاً إضافياً ودخلاً أكبر..

وأول من قام بذلك عبدالله بن دراج مولى معاوية بن أبي سفيان وعامله على خراج العراق، فقد استخرج له أراضي واسعة بلغت غلتها خمسة ملايين درهم^(٦)، وأنفق مسلمة بن عبد الملك على أرض "طيبيا" ثلاثة ملايين درهم حتى أصبحت صالحة للزراعة^(٧)، كما استخرج حسان القبطي أراضي البطيحة للخليفة هشام بن عبد الملك^(٨)، وكذلك أراض في كسكر على نهر الجنب^(٩).

(١) ابن قتيبة: المعارف، ص ٢٤٦.

(٢) البلاذري: فتوح البلدان، ص ٥٠٢.

(٣) المصدر السابق، ص ٥٠٤.

(٤) المصدر السابق، ص ٥١٦.

(٥) أبو الفداء: تقويم البلدان، ص ٢٤١، ياقوت: معجم البلدان، ج ٤، ص ٦٩.

(٦) البلاذري: المصدر السابق، ص ٤١١.

(٧) المصدر السابق والصفحة: (كان المشروع للوليد بن عبد الملك) فاستكثرها فقام به الحجاج لصالح مسلمة حفر النهرين المسميين بالسييين.

(٨) البلاذري: المصدر السابق، ص ٤١١ (مولى بني خبة).

ومما اهتم به ولاية بني أمية إقامة القناطر والجسور والمسئيات^(١) لمكافحة الفيضانات وتسهيل حركة المزارعين والتجار وسرعة نقل الإنتاج.

فقد بنى زياد بن أبيه جسراً كبيراً في الكوفة لمنع فيضان الماء وظل هذا الجسر طوال عهد الأمويين وأجريت عليه إصلاحات كثيرة من قبل الولاة أمثال: عمر بن أبي هبيرة، وابنه يزيد، وخالد القسري^(٢) الذي أقام (خالد) القناطر في منطقة السواد^(٣)، وهي إلى جانب ما أنشأه عمرو بن العاص في مصر، الذي أوجد القناطر عند قليوب^(٤) بالإضافة إلى عبد العزيز بن مروان الذي أقام قنطرة على نهر النيل^(٥).

نتائج الإصلاحات الزراعية:

لقد كان للإصلاحات الزراعية نتائج ملموسة أثرت على المجتمع الأموي بإيجابياتها أو سلبياتها.

النتائج الإيجابية:

١. إقبال العرب على الأرض وتعلقهم بها، وقد اتخذ هذا الإقبال مظاهر متعددة:
- أ. الإقبال على شراء الأرض^(٦)، باعتبارها أحد مظاهر الثراء لما تقدمه من مورد مالي.

(١) المصدر السابق، ص ٤١٣.

(٢) المسئيات: السدود، وتتكون من قش وتراب في وجه المياه الجارية.

(٣) البلاذري: فتوح البلدان، ص ٤٠٢، ٤٠٤.

(٤) المصدر السابق، ص ٤٠٢.

(٥) محمد عكوش: مصر في عهد الإسلام، ص ٢٥٦.

(٦) ابن دقماق: الانتصار لواسطة عقد الأمطار، ج ١، ص ١٢٠.

(٦) ابن عبد ربه: العقد القريد، ج ٢، ص ٣٤.

ب. المطالبة بالإقطاعات بدلاً من الرواتب الثابتة^(١) (العطاء). وهذا أوجد قواعد عسكرية دائمة، وزاد من تعلق المقاتل بالأرض ونظره نحو الاستقرار.

ج. استبدال الأرض البعيدة بأرض قريبة، برضاء الطرفين، يستطيع كل واحد أن يقدم نتيجة أفضل، وقد سن هذا الخليفة عثمان بن عفان^(٢).

د. إقطاع الخلفاء لأقاربهم ومن يخصونهم أرضاً ليضمنوا لهم زيادة في الدخل، كما فعل معاوية يحث أقطع بني أخوته^(٣).

٢. زيادة الأراضي الصالحة للزراعة:

ويتمثل ذلك فيما يلي:

أ. إحياء الأرض الموات، كما كان يفعل زياد بن أبيه حيث يقطع الأرض للعامة مدة سنتين فإن لم يعمرها خلال هذه المدة استردها^(٤).

ب. حرص الأمويون بأن لا تبقى أرض شاغرة غير مستغلة، ويتضح ذلك من أمر معاوية بن أبي سفيان لمولاه عبد الله بن دراج^(٥) وما قام به سلمة بن عبد الملك وحسان النبطي^(٦).

ج. قام الحجاج يقطع أشجار القصب لاستصلاح الأراضي للخليفة عبد الملك بن مروان^(٧).

د. أنفق الخليفة عمر بن عبد العزيز من بيت المال ولحساب الدولة على أرض حتى أصبحت صالحة للزراعة.

(١) الماوردي: الأحكام السلطانية، ١٩٥.

(٢) ابن العربي: العواصم والقواصم، ص ١٧.

(٣) البلاذري: فتوح البلدان، ٥٠٤.

(٤) المصدر نفسه، ص ٥٠٥ (بينما يرى أبو حنيفة ثلاث سنوات). الأحكام: ص ١٩١.

(٥) البلاذري: فتوح البلدان، ص ٤١١.

(٦) المصدر السابق والصفحة.

(٧) المصدر السابق، ص ٤٠٨.

٣. تعدد المزروعات من بقول وخضار وفواكه نتيجة الاحتكاك والانتقال من مكان إلى آخر.
٤. زيادة دخل الدولة نتيجة تقدم الزراعة وتحسنها، مما أدى إلى زيادة الإنتاج وهذا بدوره زاد من دخل المزارع في الدولة^(١).
٥. المحافظة على الثروة الحيوانية. فقد منع الحجاج أكل لحوم البقر خوفاً من انقراضها، فقد كانت مما يستعان به في الزراعة^(٢) والري. كما صرف عبدالله بن الحجاب (والي مصر في عهد هشام ابن عبد الملك) لأبناء النضير وبنو سليم من صدقة العشر مالا لشراء إبل وخيول في منطقة بلييس^(٣).
- وروى لنا البلاذري بأنه وجد بعد مقتل يزيد بن المهلب أربعة آلاف جاموسة بكور دجلة وكسكر^(٤).
٦. تطبيق النظام التعاوني: انطلاقاً من الدين الحنيف وتطبيقاً لمبادئه، تعاون الفلاحون على حفر القنوات^(٥). مما أكسب الزراعة مفهوماً جديداً، وأعطى نتائج إيجابية عادت على المتعاونين بالفائدة المرجوة.
- وهناك نتائج سلبية أحس بسببها الفلاحون بالضيق والألم وتتمثل بما يلي:
١. إلزام الموالي وإجبارهم بالبقاء في الأرض الزراعية وبخاصة في عهد الحجاج الذي ألزم كل مزارع غادر أرضه بالعودة إليها بالقوة^(٦).

(١) ابن آدم القرشي: الخراج، ص ٦٢.

(٢) ابن خرداذبة: المسالك والممالك، ص ١٥. الطبري، ج ٦، ص ٢٨١.

ياقوت: معجم البلدان، ج ٢، ص ٢٧٤.

(٣) المقرئ: الخطط، ج ١، ص ٨٠.

(٤) المقرئ: الخطط، ج ١، ص ٨٠.

(٥) البلاذري: فتوح البلدان، ص ٢٢.

(٦) أبو يوسف: الخراج، ص ٩٤. الخربوطلي: العراق في ظل الحكم الأموي، ص ٣٥١.

٢. انتقال الأرض الجيدة إلى أفراد الأسرة الحاكمة^(١) وكان معاوية قد استصفى لنفسه ضياعاً عامرة وجعلها لنفسه، ثم أقطع بعضها جماعة من أهل بيته^(٢).

٣. تكليف المزارعين - أحياناً - العمل بالسخرة أي بلا مقابل^(٣).

٤. إلزام المزارعين تقديم الهدايا بالمناسبات وخاصة عيدي النورز والمهرجان^(٤).

وهكذا نجد أن الإصلاحات السابقة قد وفرت في المجتمع الأموي الأيدي المدربة على الشؤون الزراعية، وأوجدت وسائل الري المختلفة والمتعددة، تنوع الإنتاج وزاد دخل الفرد والدولة، ولعل ما قامت به الدولة من إقامة للجسور، وشق للقنوات، وتقديم للقروض، قد دفع الزراعة خطوات إلى الأمام على الرغم من بعض السلبيات السابقة.

موقف الدولة الأموية من الزراعة:

وقفت الدولة من الزراعة موقف التشجيع، وهذا يتمثل في مواقفها التالية:

- (١) الطبري: ج ٦، ص ٢٨١. ونقش على يد كل منهم اسم قريته.
 - (٢) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٢، ص ٤١٦.
 - (٣) البلاذري: فتوح البلدان، ص ٥٠٤.
 - (٤) عيد النورز: عيد كان لدى الفرس، وهو أول أيام الربيع ٢٢ آذار، وكان السكان يهدون الملك هدايا تبلغ الملايين، ويهدي الملك لقواده.
- عيد المهرجان: يقع أول أيام الشتاء، من أعياد الفرس، كان القواد ورجال الخليفة تطلع عليهم فيه ملابس الشتاء.
- المسعودي، ج ١، ص ١٩٧. ١٩٨.
- عندما جاء الإسلام أوقف تقديم الهدايا واعتبرها مخالفة للإسلام.
- ظهرت لأول مرة في عهد عثمان بن عفان، ضج الناس فأبطلها عثمان: أدب الكتاب، ص ٤٠.
- أعيدت في عهد معاوية ولما تولى عمر ابن عبد العزيز أبطلها. ابن عبد الحكم: سيرة عمر بن عبد العزيز ص ٩٩، ١٦٠. ابن سعد: الطبقات، ج ٥، ص ٢٧٦. الجهشيارى: الوزراء والكتاب، ص ١٥. أبو يوسف: الخراج، ص ٤٩.

١. إحياء الأرض الموات^(١)، فكانت تمنح الأرض للمزارعين لإحيائها وإقامة المشاريع الزراعية عليها، فإن لم يف المفقوح بذلك، منحبت الأرض منه^(٢).
٢. مساواة الأرض المزروعة بالبور في الخراج، وقد يكون هذا في ظاهره ظاهراً ولكن الهدف الحقيقي، دفع المزارعين للعمل والنشاط واستغلال جميع الأراضي طالما أنها ستدر خراجاً^(٣).
٣. أخذ الضريبة مرة واحدة (سواء أكانت خراجاً أو عشراً) وزرعت مرة في العام^(٤) أو أكثر. وهذا يدفع المزارعين إلى الاستفادة من أرضهم مراراً كما في مصر^(٥) واليمن^(٦) خاصة.
٤. إعفاء الخضروات والبقول والأعلاف والنباتات التي تؤكل من الضريبة وليس لها أصل من الزكاة^(٧)، وكذلك ثمار الجبال والأودية (من الخراج والعشور). ولقد دفعت هذه الإعفاءات الفلاحين إلى استغلال هذه الأماكن لزيادة دخلهم ومن ثم تحسين أوضاعهم.
٥. إقامة الخلفاء وأقاربهم المشاريع النموذجية في الضياع الواسعة وخاصة مشاريع الري، فاستفاد الفلاحون من هذه القنوات مما عاد عليهم بالخير العميم^(٨)، كما أخذ المزارعون يقلدون الأساليب والوسائل المستعملة، فقد

(١) أبو يوسف: الخراج، ص ٥٩. ابن آدم القرشي: الخراج، ص ٦٢.

الماوردي: الأحكام السلطانية، ١٨٧.

(٢) البلاذري: فتوح البلدان، ص ٥٠٤. (وكان يفعل ذلك زياد بن أبيه بعد سنتين).

(٣) الماوردي: الأحكام السلطانية، ص ١٥٠.

(٤) أبو يوسف: الخراج، ص ٥٦. ابن آدم القرشي: الخراج، ص ١٥٤.

(٥) المقرئ: الخطط، ج ١، ٧٦ (كانت الأرض تزرع أكثر من مرتين في السنة).

(٦) ابن رسته: الأعلاق النفيسة ص ١١١ (كانت الأرض تستغل أربع مرات في السنة).

(٧) أبو يوسف: الخراج، ص ٥٥. القرشي: الخراج، ص ١٤٦.

الماوردي، ص ١١٨.

(٨) البلاذري: فتوح البلدان، ص ٤١٣. ٥٠٤.

- أنفق مسلمة بن عبد الملك مبلغ ثلاثة ملايين درهم^(١) في سبيل استصلاح وتطوير الأرض التي منحه إياه أخوه عبد الملك.
٦. تخلص المزارعون من الدهاقين واحتكارهم الذي كان سائداً أيام الفرس^(٢) وجعلهم مرتبطين مع الدولة، وأصبحوا مسؤولين مباشرة عن ضرائبهم بزوال واسطة الاحتكار التي كانت تستغل ظروفهم لمصالحهم الشخصية.
٧. تقديم القروض للفلاحين، فقد أسلف الحجاج مزارعي السواد مبلغ مليوني درهم من بيت المال من أجل إعمار الأرض وتحسينها^(٣)، كما حض الخليفة عمر بن عبد العزيز ولاته على تقديم المساعدات للمزارعين لتشجيعهم وزيادة إقبالهم على الزراعة^(٤).

أشهر الحاصلات الزراعية:

المناخ متكامل في الدولة الأموية لسعة مساحتها وموقعها من خطوط العرض، وهكذا فإننا نجد المناخ المداري والصحراوي والمعتدل، وهذا أوجد بيئات مناسبة لحاصيل زراعية متعددة، فلا عجب إذا تردد بين الناس "جنات الدنيا ثلاث: غوطة دمشق، نهر بلخ، نهر الأيلة"^(٥).

وقد عرف المجتمع الأموي أنواعاً متعددة من الفاكهة منها:

الكمثرى والسفرجل والخوخ والتفاح والتين والأجاص والمشمش والرمان

-
- (١) المصدر السابق، ص ٤١١.
- (٢) ابن آدم القرشي: الخراج، ٥٠. أبو يوسف: الخراج، ص ٢٨. ابن رجب الحنبلي: الاستخراج لأحكام الخراج، ص ٨.
- (٣) ابن خرداذبة: المسالك والممالك، ص ١٥. ابن رسته: الأعلاق النفيسة، ص ١٠٥. ياقوت: معجم البلدان، ج ٣، ص ٢٧٤.
- (٤) اليعقوبي: تاريخ، ج ٢، ص ٣٠٦. الطبري، ج ٦، ص ٥٦٩.
- (٥) ياقوت: معجم البلدان، ج ١، ص ٧٧.

واللوز والبطيخ والجزر والموز^(١).

واشتهرت الأقاليم الشرقية بما عرفت به مصر وبلاد الشام^(٢)، فزرعت خراسان وما وراء النهر النخيل والزيتون والجزر والرمان وقصب السكر والبنفسج والنرجس^(٣) واشتهرت سابور بالنخيل والجزر واللوز والعنب وقصب السكر^(٤) إلى جانب البنفسج والياسمين.

وأصفهان عرفت بالتمفاح والكمثرى^(٥) والري بالتين والخوخ والعنب^(٦) وقم بالفستق والبندق^(٧) وتكثر البقول في نيسابور^(٨)، واشتهرت طبرستان بالأرز والثوم والبقول^(٩) وخراسان بالبقول، والبطيخ^(١٠) وجرجان بالزيتون والفاواكه والتين^(١١).

أما بلاد السند فقد أكثرت من زراعة الموز والأرز وقصب السكر، كما ربت النحل وأنتجت العسل الجيد^(١٢).

(١) ابن آدم القرشي: الخراج، ص ١٤٦.

(٢) البلاذري: فتوح البلدان، ص ٦١٣.

(٣) القزويني: آثار البلاد، ص ٣٤٩.

(٤) ياقوت: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٦٨. القزويني: آثار البلاد، ص ٢٠٠.

(٥) المصدر السابق، ص ٢٩٧.

(٦) المصدر السابق، ص ٣٢٧٦، ياقوت، ج ٣، ص ١٦٦.

(٧) المصدر السابق، ص ٢٤٢.

(٨) المصدر السابق، ص ٤٧٣.

(٩) الاصلطخري: المسالك والممالك، ص ١٢٤.

(١٠) الاصلطخري: المسالك والممالك، ص ١٤٧.

(١١) المصدر السابق، ص ١٢٥. القزويني: آثار البلاد، ص ٣٤٩.

ياقوت: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٢٠.

(١٢) الاصلطخري: المسالك والممالك، ص ١٠٥.

وفي بلاد كرمان كثر النخيل والجوز^(١)، وزرع في خوزستان الحبوب والشعير والبقول والأرز^(٢)، ويلبغ قصب السكر والأترج^(٣).

واشتهرت الأجزاء الشرقية بزراعة جديدة لاقت استحساناً من المجتمع الأموي وأخذت تزحف نحو العاصمة ألا وهي زراعة أزهار الورد لاستخلاص العطور.

فجور تشتهر بالورد المنسوب إليها "الجوري"^(٤). وزرعت سابور الرياحين والأزهار، وجرجان بالبنفسج والزرجس^(٥) وطورت شيراز البنفسج والياسمين من روائع إلى أشربة ريحانية^(٦).

وعرفت بلاد الرافدين المحصولات الزراعية كالحنطة (القمح) والشعير^(٧)، وكانت منطقة السواد مركزاً هاماً لزراعة الأرز الذي كان إنتاجه كثيراً فصنعوا منه الخبز^(٨) ومن المحصولات المهمة النخيل والفواكه والقطن^(٩) وقصب السكر^(١٠) والسمسم^(١١) والذرة والعدس والدخن^(١٢).

(١) ياقوت: معجم البلدان، ج٤، ص٤٥٤.

(٢) المصدر السابق، ج٢، ص٤٩٥. الاضطخري: المسالك، ص٦٣.

(٣) الاضطخري: المسالك والممالك، ص١٥٧.

(٤) القزويني: آثار البلاد، ص١٨١.

(٥) القزويني: آثار البلاد، ص٢٤٩. ياقوت: معجم، ج٢، ص١٦٣.

(٦) القزويني: آثار البلاد، ص٢١١.

(٧) ابن مسكويه: تجارب الأمم، ج١، ص٢٩٤.

خزاعة بن جعفر: الخراج، ص١٣٩.

(٨) ابن بطوطة: رحلة ابن بطوطة، ص١٨٠.

(٩) البلاذري: فتوح البلدان، ص٦١٣.

ياقوت: معجم، ج١، ص٤٠٤ و٤٠٥، ص٣٥٠.

ابن بطوطة، ١٨١، ١٨٥.

(١٠) القزويني: آثار البلاد، ص١٥٢.

(١١) ابن مسكويه: تجارب الأمم، ج١، ص٢٩٤.

كما انتشرت زراعة الفواكه وكانت الكروم من أشهرها، وقد كثرت أصنافها وتعددت أنواعها منها عنب دير العاقول وعكسيرا، و(سروج) و(حلوان)^(١).

وقد امتازت الأديرة بأشجارها الباسقة وثمارها الياضعة وأزهارها الجميلة، وكثرة الغلال فيها، وكانت الأنهار تجري من هذه البساتين^(٢).

كما زرعت أنواع من الزهور والرياحين، وكان من أشهرها البنفسج والزنبق الأبيض (أزاد)^(٣) والزرجس والورد الجوري والأقحوان.

تأثير الموالي في الزراعة:

لم تكن للزراعة في الجزيرة العربية لدى العربي الحظوة اللازمة عند الفتح، فلم يكن يعتني بها كما يجب، لأن قسماً كبيراً من السكان كانوا رحلاً متاهبين للانتقال دائماً، بوجاء الفتح ليضعهم تحت السلاح مستعدين للحركة، بينما عماد الزراعة الاستقرار، فلا عجب إذا كانت معلوماتهم وخبراتهم الزراعية تكاد تكون لا تذكر ومحصورة بين من قدر لهم الاحتكاك بأطراف الجزيرة العربية المتقدمة، أما أهالي البلد المفتوحة، فقد كانوا على جانب من التقدم الزراعي، شقوا الأبنية والترع، وعرفوا آلات السقاية المتطورة، وزرعوا أنواعاً متعددة من المزروعات.

ولما تم الفتح رأى الخليفة عمر بثاقب نظره أن تبقى هذه الأرض مع أصحابها يستغلونها ويقدمون ما يطلب منهم للدولة.

ولهذا فإننا نجد أن هؤلاء المزارعين الذين أسلموا، والذين أطلق عليهم اسم الموالي كانوا هم دعامة الحياة الاقتصادية، يهمن في هذا المجال الناحية الزراعية

(١٢) ابن خرداذبة: المسالك والممالك، ص ١٢، ١٤.

(١) المقدسي: أحسن التقاسيم، ص ١٢٢، ١٢٣، ١٢٥.

(٢) الشابستي: الديارات، ص ١٧١.

(٣) المقدسي: أحسن التقاسيم، ١٢٨.

حيث يظهر تأثيرهم متمثلاً فيما يلي:

١. كانت الغالبية العظمى من المزارعين من الموالي في المجتمع الأموي - وخاصة في العراق وخراسان وما وراء النهر، ومصر وبلاد الشام- فعندما أراد عمر أن يقسم مزارعي السواد بين المقاتلين كان نصيب الواحد "٣٢" مزارعاً^(١) فأصدر عمر تعليماته بإبقائهم على أرضهم يمارسون الفلاحة^(٢) ويؤدون ما عليها من الخراج أو العشر.
٢. أسهم الموالي في حفر الأنهار والقنوات بالطرق التعاونية، فكان الحفر يتم معاً أو يقسم بين المستفيدين كل بقدر استفادته^(٣). وهذا دفع العملية التعاونية والزراعية خطوات إلى الأمام، بما وفرت مياه الري، وأعطت مردوداً إنتاجياً أكبر، وعمقت أواصر المحبة بين الفلاحين.
٣. استعمل الموالي وسائل الري الصناعية الراقية^(٤) إذا قيسست بمعرفة العرب آنئذ، فاستعملوا الناعور^(٥) والدولاب^(٦) والدالية^(٧) والعربات التي تشبه طواحين الهواء^(٨)، وذلك لتوفير ونقل المياه اللازمة للزراعة.
٤. تعمير الموالي للأرض ومساحات جديدة، كانت معطلة^(٩) عند الفتح، للاستفادة من زراعتها.

(١) أبو يوسف: الخراج، ص ٣٦.

(٢) ابن آدم القرشي: الخراج، ص ٤٤. ابن سلام: الأموال، ص ٨٢. البلاذري: فتوح البلدان، ص ٢٧١.

(٣) أبو يوسف: الخراج، ص ٩٤.

(٤) لمزيد من التفاصيل عن هذه الوسائل يمكن الرجوع إلى كتاب:

El-Samarraïl: Agriculture in Iraq, P 26-30 Beirut, 1972

(٥) الناعور: دولاب يديره تيار الماء، وكانت منطقة النهرين من المناطق التي تستعمله.

(٦) الدولاب: يدار من قبل حيوان (حصان أو بقرة).

(٧) الدالية: دولاب يديره ثور أو بقرة.

أبو يوسف: الخراج، ص ٢٨. ياقوت: معجم البلدان، ج ٢، ص ٢٧٢.

(٨) القزويني: آثار البلاد، ص ٤٥٩.

(٩) أبو يوسف: الخراج، ص ٤٨.

٥. أخذ البدو والأعراب يتعلمون الزراعة من الموالي، وهم الذين كانوا يأنفون من ذلك من قبل^(١).

٦. نقل نباتات ومزروعات جديدة. كشجر النارج، والأترج، فقد نقله الموالي من السند والمناطق الشرقية وزرعوه بالبصرة والعراق والشام، وكثر فيما بعد في الثغور الشامية وأنطاكية وسواحل بلاد الشام وفلسطين، ومصر^(٢).

وهذا أمر بدهي نتيجة الاختلاط والامتزاج، فلا بد من نقل مالم يتوافر من النبات من مكان إلى آخر عند توفر شروط المناخ والبيئة الصالحة لاستمرار الحياة.

ولكن هناك سؤال يطرح نفسه:

هل كان الفلاحون والموالي في وضع مرضٍ تماماً؟ فمما لا شك فيه أن الفلاحين كانوا يتمتعون بمكانة هامة من الناحية الاقتصادية لحاجة الناس لهم، إلا أن هناك عدداً من العوامل كانت تبرز فتأخذ دوراً مؤثراً في حياتهم مما جعلهم يبدون سخطهم وعدم رضاهم لما كانوا يكلفون به، وقد تمثل ذلك فيما يلي:

١. استغلال الموالي - أحياناً - للعمل بلا مقابل "سخرة" وهذه كانت متذبذبة تختلف من والٍ إلى آخر، على الرغم من مخالفتها لتعاليم الدين وقد أعاد التذكير بالنهاي عنها عمر بن عبد العزيز، وأمر بمنعها^(٣).

(١) الجاحظ: البيان والتبيين، ج٢، ص١٢٥، ١٢٦ -مر الحجاج على أحد الشيوخ فسأله: كيف علمك بالزراعة؟ قال: إني لأعلم من ذلك علماً. قال الحجاج: فأبي الزرع خير؟ قال: ما غلظ سوقه وأعتم نسبته وعظمت حبته وطالت سنبلته، غلظ عموده وعظم عنقوده. قال: ما خير التمر؟ قال: ما غلظ لحاؤه وبق نواه وبق سماه.

(٢) المسعودي: مروج الذهب، ج١، ص٢٧٨.

(٣) ابن سعد: الطبقات، ج٥، ص٢٧٦. اليعقوبي، تاريخ ج٢، ص٣٠٢.

ابن عبد الحكم: سيرة عمر بن عبد العزيز، ص١٦٠.

العيون والحداثق، ج٢، ص٤٧.

٢. تكليف المزارعين بالهدايا في المناسبات، وقد بدأها معاوية واستمرت، ثم منعها عمر بن عبد العزيز وأعادها عمر بن هبيرة^(١) وقد كانت عبئاً على المزارعين^(٢).
 ٣. تعرض المزارع ومنتوجاته -أحياناً- لتخريب من قبل الجيوش أو أصحاب السلطة، وقد شكوا بعض المزارعين إلى عمر بن عبد العزيز مما أصابه من تلف في المزروعات فغوض عليه الضرر^(٣).
 ٤. سوء تصرفات بعض الولاة، وما كان يصاحبها من شدة تثير حقدهم وكرهيتهم كما فعل الحجاج، الذي أجبر الفلاحين على العودة إلى أراضيهم بالقوة وختم أسماء قراهم على أيديهم^(٤)، وكذلك منعهم من ذبح أبقارهم^(٥)، والزهم بدفع الجزية بعد الإسلام.
 ٥. انتزاع الأسرة الحاكمة، والموسرين من العرب للأراضي الجيدة^(٦) عن طريق الإقطاع حيناً، والشراء أو التبادل حيناً آخر، ومن ثم استغلالها لصالحهم بعد إقامة المشاريع الزراعية عليها.
 ٦. هذا إلى جانب نظرة العرب لمهنة الفلاحة، فهي في نظرهم لونها منزلة، لأنها تبعدهم عن الروح القتالية والشجاعة والمغامرة، وتقربهم من الاستكانة والهدوء،
- ولذلك كان العرب يأنفون -بادئ الأمر- من العمل بالزراعة، وينظرون لمن

(١) عمر بن جبيرة: كان والياً على العراق ليزيد بن عبد الملك.

اليعقوبي، ج ٢، ص ٢٠٢.

(٢) بيضون: النولة الأموية والمعارضة، مدخل إلى كتاب السيطرة العربية لفلوتن، ص ٧٤.

(٣) أبو يوسف: الخراج، ص ١١٩.

(٤) الطبري: تاريخ، ج ٦، ص ٢٨١. ابن عبد ربه: العقد الفريد ج ٣، ص ٤١٦.

(٥) ابن خرداذبة: المسالك والممالك، ص ١٥. الطبري: المصدر والصفحة.

ياقوت: معجم البلدان، ج ٣، ص ٢٧٤.

(٦) البلاذري: فتوح البلدان، ص ٤٠٨.

يعمل فيها بشيء من الاستهانة^(١).

وعلى الرغم مما سبق، فقد كانت منزلة الفلاحين الموالي أعلى مستوى، وأحسن مكانة مما كانوا عليه في العهود السابقة للإسلام.

فقد مُنحوا الفرص المتعددة لاستغلال الأرض لإنتاج أكثر ما يمكن إنتاجه مع إعفاء الخضروات والبقول من الضرائب الشرعية.

ويكفي أنهم في هذا العهد تخلصوا من ظلم الدهاقين واستغلالهم واحتكارهم لهم، هذا إلى جانب أنهم أخذوا القروض والسلف من أجل إعمار الأرض وإحيائها مما انعكس على حياتهم العملية والاقتصادية.

ثانياً: الصناعة:

لم يكن لدى العرب -في شبه الجزيرة- حتى بداية العصر الأموي صناعة حقيقية بالمعنى المفهوم اليوم، وإنما اقتصرت على صناعات بسيطة ساذجة لسد حاجات السكان الاستهلاكية الضرورية.

ولكن هذه الصناعة البسيطة تطورت تبعاً لحاجة المجتمع النامي بفضل خبرات الشعوب الجديدة ومهارتهم.

لقد قامت الحرف والصناعات الفنية المختلفة على أيدي هؤلاء الوافدين الذين أصبحوا جزءاً من المجتمع الجديد، وأخذوا يقومون بدور المنتج والمعلم المرشد مع استمرار تحسين وتطوير الأساليب الفنية.

فإلى الموالي يعود الفضل في تعريف أسرار الصناعة لغيرهم، كصناعة

(١) بيبون: الدولة الأموية والمعارضة، ص ٨١، وليس كما رأى فلوتن نظرة أقرب إلى الاسترقاق.

النسيج الفاخر، والتحف الفضية والذهبية^(١) وأساليب نسج السجاد.

لقد تضافرت عدة عوامل أثرت على الصناعة ودفعتها نحو الأمام وأهمها ما

يلي:

١. زوال الحدود القديمة، فقد امتدت الدولة الأموية من حدود الصين شرقاً إلى المحيط الأطلسي غرباً، مما سهل انتقال المواد الخام ويسر حركة التجار والصناع فانتقلوا ببيضائعهم المصنوعة أو الخام بحرية تامة^(٢) في مختلف أنحاء الدولة.
٢. الموقع الممتاز للبلاد التي حكمتها دولة بني أمية، عند ملتقى القارات الثلاث في وسط العالم القديم، أعطى الصناعة مكانة ممتازة^(٣).
٣. زيادة دخل أفراد المجتمع الأموي نتيجة الفتوحات الإسلامية، والعطاء للذين أديا إلى توفر النقد بين أيدي الأفراد.
٤. الإقبال على شراء الألبسة والمنسوجات، في الحجاز وبلاد الشام والعراق، حيث رأوا ما لم يشاهدوه من قبل، فاقبلوا عليها بلهفة.
٥. لقد أدى الإقبال للتحسين الدائم والتطوير المناسب لصناعة النسيج لتلائم أنواع المستهلكين^(٤) وتلبي رغباتهم المتزايدة.
٦. توفر الأمن والحرية من قبل الدولة شجع أصحاب المؤسسات الصناعية لتحسين إنتاجهم^(٥).
٧. ترف الخلفاء والولاة وإقبالهم على الملابس الفاخرة.

(١) محمد حسن الزبيدي: الحياة الاجتماعية والاقتصادية في الكوفة، ص ١٩٠. بغداد، جريدة بغداد سنة ١٩٧٠.

(٢) فريال المختار: المنسوجات العراقية الإسلامية ص ٣٧.

(٣) مصطفى محمد حسن: دراسات في تطور النسيج والطبقة، ص ٤٤.

(٤) فريال المختار: المنسوجات العراقية، ص ٣٧.

(٥) سيد خليفة: تاريخ المنسوجات، ص ١٤٤.

ولعل من أهم الصناعات وأبرزها كانت صناعة النسيج التي تقدمت لإقبال الناس عليها، لاحتوائها على معروضات لم يألفها الناس من قبل.

ومن أهم أسباب تقدم صناعة النسيج في المجتمع الأموي:

١. توفر المواد الخام الضرورية للصناعة في أماكن عدة من أنحاء الدولة^(١) كالقطن في فارس والعراق بكثرة، والكتان فاقت فيه مصر غيرها، والحرير كان متوفراً في بلاد فارس والأجزاء الشرقية منذ عهد الساسانيين.
٢. توفر المواصلات البرية والبحرية، فبالإضافة إلى الطرق التي كانت معروفة قبل الفتح، اتحدت معها طرق الأقاليم المجاورة تحت ظل الدولة الجديدة.
٣. المناخ الملائم للمزروعات الصناعية، فتكامل المناخ أوجد بيئات متعددة صالحة لزراعة القطن والكتان، وأخرى لتربية بودة القز^(٢).
٤. اتساع منطقة العرض وكثرة السكان^(٣)، فلقد أصبحت بلاد فارس والشام ومصر والجزيرة العربية مكاناً لعرض البضائع، إلى جانب كثرة السكان، إذا قورن بما قبل الفتح.
٥. عدم وجود الحواجز الجمركية بزوال الحدود السابقة بين الأقاليم، ما منح حرية الحركة والانتقال للعرض والتسويق، ونقل البضاعة من مكان إلى آخر دون صعوبة^(٤).
٦. توفر الأيدي العاملة المدربة ذات الخبرة الطويلة في الصناعة في مصر وفارس، حيث عرفت الصناعات المختلفة قبل الفتح^(٥).

(١) المرجع السابق، ص ٨٢.

(٢) فريال المختار: المنسوجات العراقية، ص ١٢، ١٣.

(٣) سيد خليفة: تاريخ المنسوجات، ص ٨٢.

(٤) مصطفى محمد حسين: دراسات في تطور فن النسيج والطباعة، ص ٤٤.

فريال المختار: المنسوجات العراقية، ص ٢٧.

(٥) أبو الفرج الجوزي: تاريخ عمر بن الخطاب، ص ١٢٢.

٧. شهرة بعض البلاد ببعض الصناعات النسيجية قبل الفتح (مصر وفارس)^(١) جعل هذه الأقاليم تستمر في صناعتها مع الحرص على تحسينها وتجويدها.

صناعة النسيج:

كانت صناعة النسيج متقدمة في بلاد فارس والشام ومصر عند الفتح الإسلامي. فبلاد فارس^(٢) اشتهرت بالديباج التستري والخز السوسي والقرش والستور في نصيبين، كما عرفت صناعة الحرير منذ عهد الإغريق واستمر في عهد الروم والبيزنطيين في الشام^(٣)، أما مصر، فقد تعددت المنسوجات المختلفة فيها^(٤).

وعندما فتح المسلمون "الأنبار" كان أحد شروط الصلح أن يقدم أهلها ألف عباءة مطوانية في كل سنة^(٥) ولعل بساط كسرى الذي غنمه المسلمون من المدائن^(٦)، قد أثار دهشة أهل المدينة لزخرفته ومساحته الكبيرة^(٧).

ولما استتب الأمر للعرب في البلاد المفتوحة، ودانت لهم بالولاء، أغرت الملابس المتنوعة العرب على الإقبال عليها، مما شجع على تسويق البضائع

(١) ابن الأثير: الكامل، ج ٢، ص ٣٦٠، دار الكتاب العربي.

(٢) سيد خليفة: تاريخ المنسوجات، ص ٨٢.

ديماند: الفنون الإسلامية، ص ٢٤٩.

(٣) البلاذري: فتوح البلدان، ص ٢٤٤.

المسعودي: مروج الذهب، ج ١، ص ٢٥٩.

(٤) المسعودي: مروج الذهب، ج ١، ص ٢٥٩.

"عندما غزا شابور الجزيرة الفراتية وأمد قام بنقل جماعة من أصحاب الصناعة وأسكنهم السوس وتستر".

(٥) سيد خليفة: تاريخ المنسوجات، ص ٩٨ (انظر التفاصيل).

(٦) ديماند: الفنون الإسلامية، ص ٢٤٩.

(٧) البلاذري: فتوح البلدان، ص ٢٤٤.

وانتقالها إلى الأسواق الجديدة، لوم تمض عدة عقود حتى تنوعت بشكل غريب، فأصبح لكل جماعة أو طبقة نوع خاص بها، وكذلك كان لكل مناسبة زي أيضاً، فضلاً عن إقبال الأمراء والأغنياء، مما شجع على الاستيراد ونمو الصناعات المقتبسة^(١) التي كانت تصنع وفق الأساليب المقتبسة عنهم (أساليب الساسانيين والأقباط) وغيرهم، غير أن أسلوباً جديداً أخذ ينمو تدريجياً ويتطور ويسود جميع البلاد.

صناعة الحرير:^(٢)

عمت الصناعات الحريرية بلاد فارس والأجزاء الشرقية، وكانت مزدهرة بهذه الصناعات عندما تم فتحها، فقد دفعت بعض المدن منسوجات كجزء من المال في شروط الصلح.

وقد تردد اسم الخز بالسوس على لسان زياد بن أبيه^(٣) لأحد ولاته كما روي بأنه بعث بقطعة من الديباج منسوجة بالذهب إلى الحريرية^(٤).

ومن المدن التي اشتهرت بالمنسوجات الحريرية، تُسْتُر التي عرفت بالملحف^(٥) إلى جانب الديباج والحرير والخز والستر والبسط والفرش^(٦)، وعملت اصطخر الأكسية^(٧)، والسوس الثياب المصنوعة من الخز الجيد^(٨)، وطبرستان

(١) ابن خلدون: المقدمة، ص ٢٥٨ (اقتبست الصناعات عن الفرس في الدرجة الأولى).

(٢) مصطفى جواد: مجلة غرفة تجارة بغداد، الصناعات القنون القديمة ص ٨٥٧، سنة ١٩٤١. يسمى الحرير الخام قبل غزله قزاً، وبعد غزله الإبريسم، وإذا خلط بالصوف سمي خزاً، وإذا صبغ الإبريسم حريراً.

(٣) البلاذري: أنساب الأشراف، القسم ٤، ج ١، ص ٢٠٠، إحسان عباس.

(٤) المصدر السابق، ص ١٩٦.

(٥) ابن عبد ربه: العقد الفريد ج ٧، ص ٢٤٤، سميت الملحف التسترية.

(٦) الاصطخري: المسالك والممالك، ص ٦٤. القزويني. آثار البلاد، ١٧١.

(٧) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٧، ص ٢٤٤.

بالحرير والأكسية^(١)، وقد كان لها شهرة واسعة لحقتها من تربية دودة القز، حيث كانت تصدر إلى كافة البلاد الإبريسم^(٢).

وفاقت تبريز غيرها بالأطلس^(٣) وسمرقند بالأثواب المنسوجة^(٤) وامتازت نيسابور بالحرير السندسي الجميل^(٥) وشيراز بالثياب الحريرية^(٦) وكذلك ميسان^(٧).

كما وجدت دار في بخارى لصناعة البسط والوسائد والبرود والثياب^(٨) هذا إلى جانب الري، وتبلغ وجرجان وقوهي^(٩) وغيرها.

وعرفت عدة مدن في العراق بصناعة الحرير، فالكوفة اشتهرت بالخمير^(١٠) والوشى^(١١) والخز^(١٢) والعمام الكوفية المشهورة بجمالها وجودتها^(١٣) والمناديل

(٨) البلاذري: أنساب الأشراف، قسم ٤، ج ١، ص ٢٤٠.

الاصطخري: المسالك والممالك، ص ٦٤.

(١) القزويني: آثار البلاد، ص ١٢٥.

(٢) المصدر السابق، ص ٤٠٤.

(٣) القزويني: آثار البلاد، ص ٢٢٩.

(٤) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٧، ص ٢٤٥.

(٥) القزويني: آثار البلاد، ص ١٤٧.

(٦) المصدر السابق، ص ٢١١.

(٧) ابن رسته: الأعلاق النفيسة، ص ١٨٧.

الجاحظ: التبصر بالتجارة، ص ٢١.

(٨) النرسخي: تاريخ بخارى، ص ٣٧.

(٩) ياقوت: معجم البلدان، ج ٢، ص ١١٩.

(١٠) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٧، ص ٢٤٥.

(١١) الأصفهاني: الأغاني، ج ٢، ص ١٧٣ (الخمير التي كانت تضعها النساء على وجوههن، وكانت

تحمل إلى الحجاز وسوقها رائج).

(١٢) الجاحظ: التبصر بالتجارة، ص ١٩.

(١٣) ابن الفقيه: البلدان، ص ٢٥٢ (الخز: نسيج رقيق يعمل من الصوف والحرير).

الحريرية المستعملة لتغطية الرأس^(١) وهي بذلك ورثت الحيرة التي كانت مركزاً هاماً في عهد الساسانيين^(٢)، كما كانت الأنبار^(٣) مركزاً لنسج العباءات القطوانية والأقمشة الحارية (نسبة إلى الحيرة) واشتهرت النعمانية بالأكسية البديعة والطنافس الجيدة^(٤)، كما كانت مدينة قصر ابن هبيرة مملوغة بالحاكة^(٥)، ولم تخل مدينة من الحاكة ونساجي الأقمشة^(٦).

أما في مصر، فقد انتشرت صناعة الحرير، وأنشئت المصانع خصيصاً لإنتاج المنسوجات، وكانت خيوط الحرير الطبيعي تستورد من الصين ثم يخلطه النساجون بخيوط كتانية رفيعة، طالما اشتهروا بها منذ عهد الفراعنة^(٧) واستمر الأقباط يعملون بذلك في دور الطرز^(٨) إلى جانب الموالي.

والجدير بالذكر أن الصناعة عامة اتجهت باتجاهين، أحدهما شخصي والآخر رسمي، فالأول كانت تملكه بعض الأسر يبيعون ما يصنعون لحسابهم بينما الآخر يتمثل في إشراف الدولة على مصانع النسيج واحتكارها وهو ما عرف باسم الطرز^(٩) وكانت من أهم مظاهر التحضر، وكانت تدل على أبهة الملك أو السلطان^(١٠).

(١) المقدسي: أحسن التقاسيم، ص ١٢٨.

(٢) ولا يزال يطلق على الحطة تحت العقال اسم الكوفية نسبة لها.

(٣) مدينة بضواحي الكوفة.

(٤) الحيرة: اشتهرت بالطليسان، وقد كانت هذه الألبسة من جملة ما فرضه خالد بن الوليد على النصارى وزعيمهم عبد المسيح بن بعلبة.

البلاذري: فتوح، ص ٣١٤.

(٥) فريال المختار: المنسوجات العراقية، ص ٤٨.

(٦) ابن رسته: الأملق النفيسة، ص ١٢١.

(٧) مصطفى محمد حسين: دراسات في تطور فنون النسيج والطباعة، ص ٤٦.

(٨) ديماند: الفنون الإسلامية، ص ٢٤٩.

(٩) Lewis, B. The Arabs In History, P. 86, 87.

(١٠) حسن الباشا: المدخل إلى الآثار الإسلامية، ص ٢٤٧.

وإلى جانب دمياط وذبيق وتيس^(١) عرفت الاسكندرية بنسيج الوشي وقوص^(٢)
بالملابس.

وازدهرت هذه الصناعة في صيدا وحلب ودمشق^(٣)، وأخذت تتطور حتى
نسب إليها القماش، والرصافة لعبت دوراً بارزاً في عهد هشام بن عبد الملك، فقد
وجدت فيها صناعة خاصة بالأبسطة والأثواب^(٤) الأنيقة. كما اشتهرت اليمن
بالوشي اليمني الثمين^(٥).

كان ذلك أشهر أماكن النسيج في الدولة الأموية، ولقد راجت صناعته بعد
فترة الزهد والتقصيف التي كانت سائدة في عهد الخلفاء الراشدين.

فلما أفضت الخلافة إلى بني أمية، وخالطوا الفرس والروم، أخذوا عنهم
مظاهر الترف، ولعل أبسطه بالنسبة إليهم ارتداء الحرير لقد روي أن هشام بن
عبد الملك كان لا يلبس إلا الخز والوشي^(٦) وقلده الاس وساروا على نهجه^(٧)، كما
أسرف الوليد بن يزيد في اقتناء الثياب^(٨)، لذلك أصبحت الحاجة ماسة إلى
صانع النسيج، فاعتنى بها الخلفاء منذ عهد عبد الملك الذي قام بإبدال الطراز
المعروف سابقاً لدى القياصرة والأكاسرة بطراز عربي كتب عليه سورة التوحيد
والشعارات الإسلامية، فكان ينقش كل دور الطرز الرسمية على نسيج الكسوة من

(١) ابن خلدون: المقدمة، ص ٢٦٦.

(٢) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٧، ص ٢٤٦.

سيد خليفة: تاريخ المنسوجات، ص ٨٢.

(٣) ابن عبد ربه: المصدر والصفحة.

(٤) سيد خليفة: تاريخ المنسوجات، ص ٩٨.

ريسلا: الحضارة العربية، ص ١٢٥.

(٥) القزويني: آثار البلاد، ص ١٩٨.

(٦) اليعقوبي: تاريخ، ج ٢، ص ٢٢٨.

(٧) المسعودي: مروج الذهب، ج ٣، ص ٢١٧.

(٨) زيدان: التمدن الإسلامي، ج ٥، ص ٦٤٢ (لقد بلغت ثيابه الآلاف).

الحرير والذهب بلون مخالف^(١) ويخيط من القضة^(٢).

هذا وقد شاع في عهد سليمان بن عبد الملك لبس الوشي حتى أصبح اللباس الرسمي فكان لا يسمح لأحد أن يدخل عليه -حتى من أهل بيته- إلا في الوشي، وكذلك عماله وأصحابه^(٣). وهذا يعطينا فكرة واضحة عن مقدار ما وصلت إليه صناعة المنسوجات الحريرية من تقدم وتطور سواء على الصعيد الرسمي أو الشخصي، بحيث وصلت إلى كتابة الآيات بخيوط ذهبية، تدل على قدرة وتمكن في الصناعة.

المنسوجات الكتانية:

توفرت في عهد بني أمية كافة العوامل المساعدة في سبيل تقدم وازدهار صناعة الكتان، فنسجت منه الملابس الفاخرة، فأقبل عليها أفراد المجتمع مما أثار اهتمام الخلفاء للعناية بصناعته وتجارته فعملوا على مراقبته^(٤) في كافة المدن الصناعية.

وتفوقت عدة مدن في صنع الأنسجة الكتانية في مصر، كدمياط، وتنبس^(٥) ودلّص والفيوم اللتين اشتهرتا بالخيش^(٦) بجانب دبيق ذات الشهرة الواسعة في الثياب الرقيقة^(٧)، فقد تمكن المصريون في هذه المدن من صنع الأنسجة الرقيقة التي تصنع منها الملابس الداخلية وتلف بها العمائم، وتعمل منها الخمر التي

(١) القلقشندي: مآثر الأنافة، ج ٢، ص ٢٢٠.

(٢) القلقشندي: المصدر والصفحة.

مصطفى محمد حسين: دراسات في تطور النسيج، ص ٤٨.

(٣) المسعودي: مروج الذهب، ج ٢، ص ١٨٥.

(٤) ريسلر: الحضارة الإسلامية، ص ١٢٥.

(٥) القزويني: آثار البلاد، ص ١٩٢. سيد خليفة: تاريخ المنسوجات، ص ١٤٥.

(٦) سيد عاشور: صناعة وتجارة الأقمشة، ص ١٠.

(٧) ياقوت: معجم البلدان، ج ١، ص ١٩٢. القزويني: آثار البلاد، ص ١٤٧.

تغطي رؤوس النساء^(١).

وهكذا تفوقت مصر في هذه الصناعة على غيرها، فلم يصل إنتاج العراق إلى مستواها^(٢) وكذلك الأجزاء الشرقية^(٣) حتى قيل: الكتان لمصر^(٤).

المنسوجات القطنية:^(٥)

اشتهرت العراق بزراعة القطن وخاصة الكوفة والبصرة اللتان كانتا تنتجان كميات هائلة منه في العهد الإسلامي حيث صنعت المنسوجات المتعددة^(٦) إلى جانب كسكرك^(٧) وواسط^(٨).

وعرفت إيران صناعته ونسجه، وكانت منسوجاته مقصورة على الطبقات الفقيرة بينما الأغنياء كانوا يفضلون الحرير والكتان^(٩)، واشتهرت كرمان بالأقمشة الجيدة بينما الأنسجة المطبوعة في وسط فارس وبخارى^(١٠) وتميزت خراسان بصناعة القطن حتى قيل "القطن الخراسان"^(١١) وصنعت أصفهان

(١) أحمد مختار العبادي: مجلة عالم الفكر: من مظاهر الحياة الاقتصادية في المدينة الإسلامية، مجلد ١١، العدد ١، ص ١٤٤.

(٢) فريال المختار: المنسوجات العراقية، ص ٣٨.

(٣) زرع الكتان في المناطق الشرقية وصنع في كازردن، وسينين، وجرجان وطبرستان، والديلم. انظر: الاصطخري: المسالك والممالك، ص ٩٤، ١١٠. انظر: ابن علي الدمشقي: الإشارة إلى محاسن التجارة، ص ٤٦.

(٤) الجاحظ: التبصّر بالتجارة، ص ١٩.

(٥) عرف العرب قبل الإسلام الملابس القطنية، وكانوا يرتدونها، وقد زرعه العراقيون منذ الأشوريين، انظر: فريال المختار: المنسوجات العراقية الإسلامية، ص ٢٧.

(٦) فريال المختار: المرجع والصفحة.

(٧) سيد خليفة: تاريخ المنسوجات، ص ٢٢٩.

(٨) ريسلر: الحضارة العربية، ص ١٢٥.

(٩) الجاحظ: التبصّر بالتجارة، ص ١٩.

(١٠) القزويني: آثار البلاد، ص ٢٩٧.

(١١) الاصطخري: المسالك والممالك، ص ١٦١.

الخمارات^(١) بجانب اصطخرستان^(٢) وخوارزم^(٣).

وامتازت بخارى بنسيج الكرياس (نسيج يشبه الدمور) الذي كان يصدر إلى
جمي الولايات للمترفين وكان يثمن بالديباج^(٤).

وعرفت مصر نسيج القطن وكانت من المدن التي تنسج الكتان (تنيس
والاسكندرية ودبيق) وتخصصت دمياط بإنتاج الأقمشة البيضاء^(٥).

كما وجدت المنسوجات القطنية في بلاد الشام عند الفتح الإسلامي بجانب العراق
وإيران^(٦).

وهكذا توفرت العوامل المساعدة لإنبات القطن وصناعته من مناخ ملائم
ومياه وفيرة وأيدٍ خبيرة مما ساعد على تقدم هذه الصناعة إلى جانب الصناعات
الأخرى.

المنسوجات الصوفية:

عرفت المنسوجات الصوفية في المجتمع العراقي قبل الإسلام، فقد صالح
أهل الأنبار المسلمين على الجزية بدفع ألف عباءة من الصوف الأسود كل سنة،
عرفت آنئذ بالعبي القطوانية^(٧).

كما اشتهرت النعمانية (من بغداد والكوت) بالنسيج والبسط^(٨) النعمانية،

(١) المصدر السابق، ص ١٧٠.

(٢) ابن سعد: الطبقات، ج ٢، القسم ١، ص ١٩.

(٣) ابن رسته: الأعلاق النفيسة، ص ١٥٢.

(٤) النرسخي: تاريخ بخارى، ص ٢٠، ٣١.

(٥) سيد عاشور: صناعة وتجارة الأقمشة، ص ٩.

(٦) ريسلز: الحضارة العربية، ص ١٢٥.

(٧) البلاذري: فتوح البلدان، ص ٢٤٤.

(٨) ابن رسته: الأعلاق النفيسة، ص ١٨٦.

بجانب عمل الصوف والأكسية البديعة والثياب الملونة إلى جانب البصرة^(١)، كما اهتمت الكوفة بصناعة البسط والخيام من المواد المتعددة^(٢). وأوجد هشام بن عبد الملك صناعة أكياس الصوف الجيدة في الرصافة^(٣).

أما المناطق الشرقية، فعرفت خوارزم بالثياب الصوفية^(٤)، وصنعت في جهرم الأصواف المنسوجة^(٥) وفي أنزيبجان البسط والوسائد^(٦) هذا إلى جانب عمائم وملابس أسيوط وأخميم^(٧).

وقد لخص الجاحظ تفوق البلاد ونوع المنسوجات بقوله وخيرة الأكيسة من الصوف المصرية، ثم الخورية الفارسية والمرعى الفارسية الشيرازية ثم الأصفهانية ثم الطبرية^(٨).

وقد استلزمت صناعة النسيج بأنواعها (الحريرية والقطنية والكتانية والصوفية)، وجود صناعة التلوين أو ما يعرف بالصباغة، وذلك لإعطاء القماش مظهراً جمالياً أنيقاً، فاللون الأزرق كان يؤخذ من النيلة^(٩) بينما الأحمر استخرج

(١) القزويني: آثار البلاد، ص ١٩٨.

(٢) الاصطخري: المسالك والممالك، ص ١٧٠.

(٣) المصدر السابق، ص ٩٢.

(٤) المصدر السابق، ص ١١٠.

(٥) الجاحظ: التبصر بالتجارة، ص ٢٢.

(٦) أحمد مختار العبادي: مجلة عالم الفكر، الحياة الاقتصادية في المدينة الإسلامية، مجلد ١١، عدد ١، ص ١٤٤.

(٧) خيمة الصوف تسمى خباء، خيمة الشعر تسمى فسطاط، خيمة الوبر تسمى السجاد، خيمة القطن تسمى السرادق، خيمة الجلد تسمى الطراف.

(٨) السجادة إذا فرشت على الأرض وكانت كبيرة تسمى بسطاً، وإذا كانت مستطيلة تسمى الأنخاع، وإذا علقت للزينة تسمى الأنماط، وإذا كانت للصلاة سميت السجاد. الألويسي: بلغ الأردب، ج ٢، ٣٩٢، ٣٩٤.

(٩) النيلة: نبات يزرع في إيران، يستعمل في صبغ الألوان الزرقاء وأخذت تجلب في الآونة الأخيرة من البنغال.

من القوة^(١)، والأصفر من الزعفران^(٢)، كما تفنن الصباغون، فأوجدوا ألواناً عدة، وذلك بخلط الألوان الأولية بعضها مع بعض بنسب مختلفة^(٣)، كما جلبت بعض الألوان كالقرمز^(٤) والورس من اليمن^(٥).

وقد أدى صيغ الخيوط إلى تطور صناعة النسيج والبسط خاصة، فأخذنا نشاهد الرسوم الحيوانية للخيول والجمال والقبيلة والطيور والأشكال الهندسية المتنوعة كالمستطيلات، المربعات بألوان زاهية جذابة. مما منح هذه الصناعة شهرة واسعة، وزاد الإقبال عليها، فراجت أسواقها ولعل شهرة موالي الكوفة في هذا العهد يرجع إلى أنها ورثت ذلك عن الحيرة^(٦) في العهد الأموي.

صناعة العطور والدهون:

عرف المجتمع الأموي صناعة العطور والدهون، فالعطور للتطيب، والدهون لتطرية الجسم ومنحه اللون المناسب، واشتهرت بذلك جور^(٧) التي عرفت بمائها، وكذلك ماء الياسمين والبنفسج^(٨).

-
- (١) القوة: اسم نبات يستعمل لصيغ الأقمشة باللون الأحمر.
 - (٢) الزعفران: زرع في جور، انظر الاصطخري، ص ٩٢، وفي حماه.
 - اليعقوبي: تاريخ ج ٢، ص ٢٢٤. وفي برقة ابن دقماق: الانتصار لواسطة عقد الأمصار، ج ٢، ص ١٤.
 - (٣) محمد حسين الزبيدي: الحياة الاجتماعية والاقتصادية في الكوفة ص ١٩٤.
 - (٤) الجاحظ: التبصر بالتجارة، ص ٢٤.
 - (٥) الاصطخري: المسالك والممالك، ص ٢٦. الثعالبي: فقه اللغة ص ١٥٦.
 - (٦) زكي محمد حسن: فنون الإسلام، ص ٣٩٧.
 - (٧) الاصطخري: المسالك والممالك، ص ٩٢، (ماء جور).
 - ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٧، ص ٢٤٤.
 - (٨) القزويني: آثار البلاد، ص ٢١١..

أما الدهون المطرية للبشرة والتي تمنحها الحيوية، فقد عرفت في دار
ابجراد^(١) (فارس) وادهان سابور^(٢)، وهناك أدهان ريحانية وردية في شيراز^(٣).

واستخرج دهن القطن في العراق في عهد الحجاج، بعد نقع القطن المحلوج
بالخل وتجفيفه في الظل ثم نعهه ثانية في الماء وطبخه^(٤) وكانت الكوفة والبصرة
من أشهر المناطق في هذا العهد في صناعة العطور، وخاصة ماء الورد، ودهن
البنفسج^(٥)، وكانوا يستخرجونها من الأزهار التي يزرعونها لهذا الغرض^(٦).

أما المصريون فقد استخلصوا دهن البيلسان من شجر البيلسان^(٧).

كما عرفت الأشربة المعطرة كماء الورد في جور^(٨) والأشربة الريحانية في
شيراز^(٩)، وقام الموالي إلى جانب صنعها بنقلها وتعريف الناس عليها
باستعمالها.

معادن الزينة:

استعمل المجتمع الأموي أدوات الزينة المتنوعة المعدنية وغيرها، فقد صنع
الذهب والفضة كحلي للنساء نتيجة للترف وتطور المجتمع، ولاقت هذه الصناعة
رواجاً وإقبالاً كأدوات للزينة، فصنعت منها الأكاليل والأساور والخلاخيل

(١) الاصطخري: المسالك والممالك، ص ٩٢.

(٢) المصدر نفسه، ص ٩٢. ياقوت: معجم البلدان، ج ٢، ص ١٦٨.

(٣) القزويني: آثار البلاد، ص ٢١١.

(٤) البلاذري: فتوح البلدان، ص ٦١٣.

(٥) ابن الفقيه: البلدان، ص ٢٥٢.

(٦) الاصطخري: المسالك والممالك، ص ١٥٢.

(٧) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٧، ص ٢٤٠. (زرعوا الورد والأترج في الكوفة).

(٨) الاصطخري: المسالك والممالك، ص ٤٢. الجاحظ: التبصّر بالتجارة، ص ٢٥.

(٩) الجاحظ: التبصّر بالتجارة، ص ٩٢.

(٩) القزويني: آثار البلاد، ص ٢١١.

والمعاضد والقلائد والعقود والخواتم.

كما استعمل الأغنياء المترفون، أدوات ذهب وفضة للمباهاة والتفاخر كالأواني والكؤوس^(١) إلى جانب أدوات الزينة المطعمة بالجواهر^(٢). وقد وجد الذهب^(٣) والفضة^(٤) في مناطق متعددة، وكان ينقل من أماكن التعدين إلى حيث الصياغة والتصنيع.

وتزينت النساء أيضاً باللؤلؤ والحجارة الكريمة. أما اللؤلؤ فقد استخرج من

-
- (١) البيروني: الجماهر في معرفة الجواهر، ص ٢٠. حيدر آباد سنة ١٢٥٥هـ.
- (٢) المصدر السابق، ص ٦٨، (أهدي إلى مصعب بن الزبير نخلة مصنوعة من الذهب عليها أنواع الجواهر منظومة بين السعف على مثال البسر والتمر وقد قدر ثمنها بمليون دينار).
- (٣) كان الذهب موجوداً في المناطق التالية: انظر
سجلمانه (المغرب العربي) الاصطخري: المسالك والممالك، ص ٢٤.
قرب أسوان. المصدر السابق.
- سلوق (اليمن). القزويني: آثار البلاد، ص ٤٥.
خرخير (خراسان). الاصطخري: المسالك والممالك، ص ١٥٧.
ما وراء النهر. المصدر السابق، ص ١٦١، ابن خرداذبة.
المسالك والممالك، ص ١٧٩.
- قم. القزويني: آثار البلاد، ص ٢٤٢.
الري. المصدر السابق، ص ٢٧٥.
- (٤) إفريقيا الغربية. القزويني: آثار البلاد، ص ١٤٨.
سلوق. المصدر السابق، ص ٤٥.
ما وراء النهر. الاصطخري: المسالك والممالك، ص ١٦١.
ابن خرداذبة: المسالك والممالك، ص ٣٩.
قم. القزويني: آثار البلاد، ص ٤٤٢.
خراسان. الاصطخري: المسالك والممالك، ص ١٥٦، ١٥٦.
كرمان. المصدر السابق، ص ٩٨.

أعماق البحار، وقد تميز بعضه عن بعض بسبب الموقع^(١) والحجم، مما أدى إلى إطلاق تسميات على حباته تبعاً للحجم^(٢).

وكان للأحجار الكريمة نصيب في الأغراض السابقة عرف منها الزبرجد^(٣) والزمرد^(٤) والياقوت الجيد كالبهرماني^(٥) والمكراني^(٦) إلى جانب العقيق اليماني الممتاز^(٧) وتعود هذه الصناعات وإدخالها للموالي لعرفتهم التامة بها من قبل.

-
- (١) وجد مقابل عدن، انظر الاصطخري: المسالك والممالك، ص ٢٦.
ابن الأكفاني: نخب الذخائر في أحوال الجواهر، ص ٢٢.
الاصطخري: المسالك والممالك، ص ٣٠.
ابن رسته: الأعلاق النفيسة، ص ٨٧.
ابن الأكفاني: نخب الذخائر، ص ٢٢. (وقد قيل: خير اللؤلؤ العماني الصلفي)، انظر الجاحظ: التبصّر بالتجارة، ص ١٢.
- (٢) إذا كانت حبة اللؤلؤ كبيرة تزن نصف مثقال سميت درة، بينما يطلق على الصغار المرجان، الجاحظ: التبصّر بالتجارة، ص ١٢.
- أعظم ما وجد من اللؤلؤ اليتيمة التي كانت عند عبد الملك، فقد كان وزنها ثلاث مثاقيل، ابن الأكفاني: نخب الذخائر، ص ٢٤، تحقيق أنسطاس الكرمللي، القاهرة: المطبعة العصرية، سنة ١٩٣٩.
- (٣) استخراج الزبرجد من صعيد مصر. الاصطخري: المسالك والممالك، ص ٤٠.
ابن الأكفاني: نخب الذخائر، ص ٤٩.
- (٤) استخراج الزمرد من قرية الملك، القزويني: آثار البلاد، ص ١٨٧.
- (٥) الجاحظ: التبصّر بالتجارة، ص ١٢.
- البهرمان: ضرب من الصفر في اللغة الفارسية. انظر ابن الأكفاني: نخب الذخائر، ص ٨.
- (٦) ابن الأكفاني: المصدر السابق، ص ٧.
- (٧) الجاحظ: التبصّر بالتجارة، ص ١٥. القزويني: آثار البلاد، ص ٦٢.

معادن أخرى:

وهناك معادن أخرى تم الاستفادة من تصنيعها، وفي مقدمتها الحديد^(١) الذي كانت تصنع منه الأسلحة من سيوف ورماح ودروع وأسنة، وقد نشأت هذه الصناعة في العراق في هذا العهد باعتبارها مركز انطلاق، ودعم لجيوش الفتح الإسلامي.

كما وجد الرخام الجيد والفسيفساء في بلاد الشام^(٢) كمادتين مهمتين في الزخرفة الإسلامية في فن العمارة.

هذا إلى جانب النفط والقيير^(٣) والزنبق^(٤) والملح والكبريت والشب وغيرها.

الصناعات الخشبية:

كانت البلاد الخاضعة للحكم الأموي كثيرة الأشجار، فقد تم الاستفادة منها في الصناعات الخشبية التقليدية كالأبواب والشبابيك، والكراسي والمناضد، فعرفت صناعة الموائد والصحون في دار أيجراد^(٥) وصناعة الأمشاط والأثاث

-
- (١) كان الحديد موجوداً في بجلة بالحجاز، انظر الاصطخري: المسالك والممالك، ص ١٦١. ما وراء النهر، انظر يوسف غنيمه، المقتطف، الأثاث والأواني في الحيرة، أكتوبر سنة ١٩٢٢، ص ٢٩٥.
 - كرمان. انظر الاصطخري: المسالك والممالك، ص ٩٨.
 - ريحان، انظر القزويني: آثار البلاد، ص ٢٨٢.
 - إفريقيا العربية. المصدر السابق، ص ١٤٨.
 - (٢) السعودي: مروج الذهب، ج ١، ص ٢٦٥.
 - (٣) وجد في خوزستان، انظر الاصطخري: المسالك والممالك، ص ٦٤.
 - السن، الجزيرة العربية، المصدر السابق، ص ٥٢.
 - (٤) وجد في اصطخر. انظر ياقوت: معجم البلدان، ج ١، ص ٢١١.
 - دار أيجراد. انظر القزويني: آثار البلاد، ص ٢٨٨.
 - ما وراء النهر. انظر الاصطخري: المسالك والممالك، ص ١٦١.
 - (٥) القزويني: آثار البلاد، ص ١٨٨.

الخشبي في الري^(١).

ونشطت في العراق صناعة أدوات القتال كالرماح والسهام وغيرها ويعود هذا التطور في تحسين فن التجارة والتنجيد إلى أهل الحيرة^(٢) حيث قام الموالي فيما بعد بكل ذلك.

وتقدمت صناعة السفن والقوارب، بسبب اعتناء الخليفة والولاية^(٣) بصناعتها، ففي العراق اهتم الحجاج بها كثيراً، فأجرى عليها إصلاحات، فكان أول من أجرى السفن الدهونة بالقيز^(٤) وغير المخززة وذات الجأجيء^(٥).

وإلى جانب الصناعات السابقة، فقد وجدت صناعات متعددة كالخزف والزجاج، والسكر والورق، وكان الخزف كثيراً الإنتاج في هذا العهد، فقد صنع منه الأباريق الصغيرة والزمازم ذات الخطوط الأفقية المتعرجة والرسوم النباتية^(٦)، واحتلت أصفهان مكانة متقدمة في صنعه وخاصة الكوز الفخارية ذات المهارة الصناعية مع الدقة في العمل، بحيث صنعوا الكوز ذات وزن أربعة مثاقيل ويتسع لثمانية أرطال^(٧) وبذلك بلغ موالي تلك البلاد درجة عظيمة من الدقة والإتقان.

(١) المصدر السابق، ص ٢٧٦.

(٢) يوسف غنيمية: الحيرة، ص ٨٥.

(٣) أول من بدأ صناعة السفن معاوية بن أبي سفيان سنة ٤٩هـ، وكان مركزها عكا، فلما تولى هشام بن عبد الملك نقلها إلى صور.

انظر: ياقوت: معجم البلدان، ج ١، ص ١٤٨.

وكان خشب لبنان هو الذي يستعمل في كلا الطرفين، انظر: أحمد العدوي، مجلة تاريخ العرب والعالم (الأقباط وبناء السفن)، السنة الأولى، العدد ١، ص ٥٤.

وفي عهد عبدالله بن أبي السرح، كان مركز صناعة السفن في مصر، ويعد بها إلى الشام. المرجع السابق والصفحة.

(٤) ابن رسته: الأعلام النفيسة، ص ١٩٥.

(٥) الجاحظ: البيان والتبيين، ج ٢، ص ٢١٤، ٢١٥. الجوزجوز: هي مقدمة السفينة العالية.

(٦) ديمانند: الفنون الإسلامية، ص ١٨٠.

(٧) القزويني: آثار البلاد، ص ٢٩٧.

واحتلت العراق مكانة واضحة في صنعه، وذلك بفضل تأثير الحيرة التي نقل منها هذه الصناعة وبخاصة إلى الكوفة، وواسط^(١) فقد تم عمل جرار كبيرة وصغيرة للماء والنبيد، وأوان وكؤوس ذات ألوان زاهية^(٢) كما استطاع مهرة الصناع إبداع أنواع فاخرة وملونة وعليها رسوم ونقوش وأشكال هندسية متعددة كالذوائر والعقود المتشابكة، والطيور المتقابلة والمتدايرة، والحيوانات التي تحيط بها فروع النباتات والوريقات فضلاً عن الرسوم الأدمية^(٣)، هذا إلى جانب القاشاني المزجج المتعدد الأغراض.

كما اشتهرت مدينة الرقة بالخزف والفخار، وامتاز خزفها بالنوق الفني الرفيع^(٤).

ونلمس تأثير الموالي في هذه الصناعة في المهارة والدقة وإدخال الألوان الزاهية الجذابة وإبداع الرسوم والأشكال الهندسية المتعددة، وإيجاد القاشاني المزججة.

وصناعة الزجاج ظلت تمارس كما في العهود السابقة، فصنع الموالي الأكواب والأباريق بأشكال متعددة أجملها ما كان على هيئة الكمثرى^(٥) إلا أنها في هذا العهد قد حليت بزخارف ورسوم حيوانية من ابتكار مهرة الصناع في هذا العهد^(٦).

-
- (١) العاضدي: واسط في العصر الأموي، ص ٤٤٧.
 - (٢) يوسف غنيمية: المقتطف، الأثاث والأواني في الحيرة، أكتوبر سنة ١٩٣٢، ص ٢٩٥. يوسف غنيمية. الحيرة، ص ٨١.
 - (٣) زكي محمد حسن: فنون الإسلام، ص ٢٥٨، ٢٥٩.
 - (٤) سعاد ماهر: مجلة كلية الآداب، خزف الرقة، ج ٢، ص ١١١.
 - (٥) الزبيدي: الحياة الاجتماعية والاقتصادية في الكوفة، ٣٠١٧.
 - (٦) ديمانند: الفنون الإسلامية، ص ٢٣٠.
 - (٦) المرجع السابق، ص ٢٣١.

وقد شاعت (وخاصة في سوريا) زخرفة الأواني الزجاجية بالأقراص والخيوط المضافة إلى سطح الإناء، ولكن الجديد الذي أضيف في هذه الفترة الخطوط المتعرجة والأشرطة المتموجة والنقط الملونة باللون الأصلي أو الأزرق أو الأبيض، هذا إلى جانب الأواني ذات الزخارف الحيوانية التي تحمل فوق ظهورها سلاسل أو أوعية، عدا ما أضيف على بعض السلطانيات من كتابات كوفية وتعبيرات خزفية ساسانية^(١).

وقد أقبل أفراد المجتمع على الزجاج، وكانوا يفضلون الزجاج البلوري الصافي الأبيض النقي^(٢).

ويتضح لنا تأثير الموالي في صناعة الزجاج بتجميل المصنوعات الزجاجية بالزخارف والرسوم الحيوانية، إلى جانب الخطوط المتعرجة والأشرطة المتموجة والنقط الملونة.

ولعل صناعة قصب السكر في الأهواز، في هذا العهد، قد نمت وتقدمت حتى أخذ ينافس أصفهان، من حيث الجودة والإتقان والمحصول^(٣)، وقد عُرف سكر القصب بثلاثة أنواع مختلفة أفضله الأبيض، ثم يليه الأحمر وأدناه ما يميل إلى السواد^(٤).

أما صناعة الورق، فقد كانت معروفة عند الفتح الإسلامي في سمرقند^(٥) وقد تطورت في هذا العهد بتتقيتها من الشوائب، حتى وصف "الكاغد" الجيد

(١) ديماندا: الفنون الإسلامية، ص ٢٢٢.

(٢) الجاحظ: التبصر بالتجارة، ص ١٦.

(٣) أحمد العبادي: مجلة عالم الفكر، ص ١٥٢.

(٤) ابن علي الدمشقي: الإشارة إلى محاسن التجارة، ص ٥١.

(٥) لقد فتحها قتيبة بن مسلم سنة ٦٩٤=٧١٢م.

بصفاء اللون ونعومة اللمس ويجودة الصقل^(١) واستمرت سمرقند في هذا العهد أكبر مركز لصناعة الورق الجيد^(٢).

ثالثاً: التجارة:

نشطت التجارة في هذا العهد لازدهار الزراعة والصناعة، ولعل الدولة ساهمت بنصيب وافر، فقد وفرت الأمن^(٣)، مما أتاح للتجار حرية الانتقال دون خوف ولا وجل، إلى جانب إقامتها القناطر والجسور فوق الأنهار، والطرق بين المدن.

ولعل توفير نوع جديد من المنتجات، وخاصة الملبوسات في الأمصار المفتوحة، بهرت العرب فأقبلوا عليها، وقد شجع هذا التجار على نقل البضائع كما أن سعة السوق الذي شمل عدة أقطار، وكثرة الأسواق في المدن، واستغلال مواسم الحج قد ساهم في النمو الدائم للتجارة.

كما أن المرالي، نتيجة خبرتهم السابقة قبل الفتح، دفعوا الحركة التجارية إلى الأمام، فقد نزح سكان الحيرة بعد الفتح إلى مدن العراق وخاصة الكوفة.

وقد كان لهؤلاء التجار خبرة واسعة، وممارسة طويلة في هذا الميدان نفذوا تطبيقه في العهد الأموي، فوصلت شهرة هؤلاء التجار إلى أبعد المدن. قال ابن الفقيه: "... وأبعد الناس نجعة في الكسب بصرى وحيرى، ومن دخل فرغانة

(١) ابن علي الدمشقي: الإشارة إلى محاسن التجارة، ص ٤٤.

(٢) أحمد العبادي: عالم الفكر، ص ١٥٣.

محمد الصبيحي: التجارة والاقتصاد عند العرب، ص ٢١.

(٣) فقد أعلن زياد بن أبيه في خطبة البتراء عزمه على قطع دابر قطاع الطرق بحزم.

انظر الجاحظ: البيان والتبيين، ج ٢، ص ٥٦.

وجهن الحجاج حملة ضد الديبيل مليباً دعوة نساء التجار الذين اضطهدوا واعتدي عليهم هناك. الجاحظ، ج ٢، ص ١٦١.

القصوى والسوس الأقصى، فلا بد أن يرى فيها بصرياً أو حيرياً^(١).

وبالإضافة إلى ذلك، فإن الشرع الإسلامي، كان يسقط ضريبة الخراج عن كل أرض تحول إلى أسواق أو حوانيت^(٢).

كانت هذه العوامل وغيرها قد دفعت العملية التجارية خطوات إلى الأمام، فقام العرب بتأسيس مدن جديدة، لم تكن معروفة من قبل، بلغ عددها خمساً وعشرين مدينة في أقاليم الدولة^(٣). وهذه الدول في الغالب ما تكون مركزاً للإقليم من الناحية الإدارية وتعتمد على القرى المجاورة في المواد التموينية^(٤)، وقد أوجدتها الحاجة الماسة لسد العجز، ومن ثم إيجاد مورد جديد لبيت المال، وذلك بصيانة المنشآت العامة، وترتيب الخفراء لحراسة الأسواق، ومراقبة الأمن في المدن ليلاً^(٥).

والأسواق كانت ملتقى التجار من قبل الإسلام، فقد عرف عكاظ ودومة الجندل كأسواق موسمية، فكان سكان الحيرة يرسلون الطيب والبر^(٦)، ولا استقرار الإسلام في البلاد المفتوحة، أخذت المدن تستغني عن أسواق المواسم بالدائمة، فكان التجار يلتقون لعرض بضائعهم، مما رسخ التجارة في المدن كافة^(٧).

وقد اتبع العرب المسلمون أسلوباً ثابتاً في تصميم المدن، منذ البداية، حيث

(١) ابن الفقيه: البلدان، ص ٢٥، ١٩١.

(٢) فتوح البلدان، ص ٦٢٨.

(٣) من هذه المدن شيراز في فارس، والبصرة والكوفة وواسط والفسطاط والقيروان، حسن باشا: دراسات في الحضارة الإسلامية، ص ١٩١.

(٤) أحمد مختار العبادي: مجلة عالم الفكر، مظاهر الحياة الاقتصادية في المدن، ج ١١، العدد ١، ص ١٢٨.

(٥) المرجع نفسه، ص ١٣١.

(٦) حبيب مجيب المصري: الصلات بين العرب والفرس والترك، ص ٢٨.

(٧) سعيد الأفغاني: أسواق العرب، ص ٣٩٧.

جعلوا المسجد وسط المدينة، والأسواق قريبة منه^(١)، وكثرت الأسواق في المدن^(٢)، وكان لكل حرفة مكان يتعاطى أصحابها خرقتهم فيه.

وقد راجت التجارة في هذا العهد في المدن، لكثرة البضائع المتنوعة، مما دعا بعض الفلاحين إلى ترك مزارعهم سعياً وراء الثراء المنتظر وتحقيق الآمال في التجارة، وهذا هدد الثروة الزراعية بالتأخر على الرغم من أنها إحدى ركائز التجارة، ومصدر التموين والمورد الهام لبيت المال، مما دفع ممثلي السلطة إلى إجبارهم على العودة إلى مزارعهم بالقوة^(٣).

وعرف تجار هذا العهد بالمهارة والحرص على مالهم، حتى قال فيهم زياد بن أبيه (لئن يحاور أحدكم أسداً في أجمة خير من أن يحاور تاجراً)^(٤). ونتيجة لذلك توسعت التجارة، مما اضطرهم إلى استخدام موظفين بالأجرة^(٥).

إن رواج التجارة ونموها، أعطى مردوداً مادياً لدى التجار، فتراكمت الثروة النقدية بين أيديهم نتيجة اشتغالهم بعدة أعمال، كبيع الغنم والرقيق والعطور الدواب، حتى بلغ الفائض عند أبي دكين سبعمائة ألف درهم أقرضها لغيره^(٦).

(١) المرجع والصفحة نفسها.

(٢) من أشهر أسواق البصرة، المريد، الذي بدأ سوقاً للحيوانات، وانتهى ملتقى للشعراء، انظر الأفغاني: أسواق العرب، ص ٤١٩.

وكذلك الأسواق بالكوفة، فقد كان هناك سوق البراذين (استنجار وبيع الحيوانات)، والحدادين، والصاغة والقصارين (الخطاطين) وأخرى لبيع الأقمشة والمنسوجات، انظر ابن الفقيه، البلدان، ص ١٨٢، انظر ماسنيون: خطط الكوفة، ص ٢٦، ٢١. صيداء سنة ١٩٤٦، ترجمع تقي المصعبي. كما وجدت أسواق في الاسكندرية والقساط.

انظر ابن ريمق: الانتصار لواسطة عقد الأمصار ج ١، ٢٢، ٢٣.

(٣) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٢، ص ٤١٦. (قام بذلك الحجاج في العراق).

(٤) البلاذري: أنساب الأشراف، قسم ٤، ج ١، ٢٠٤ (تحقيق إحسان عباس).

(٥) ابن هارون الخلال: الحث على التجارة والصناعة والعمل، ص ١٣.

(٦) انظر تفاصيل ذلك عن الموالي. ابن حبيب. المحبر، ص ٢٤٢.

وقد وجد إلى جانب الأثرياء أفراد لديهم الخبرة العملية في التجارة، ولكن نقيصهم المال، فكانوا يلجأون إلى الاقتراض، ولما كان الإسلام يحرم الربا كان الأتقياء يقومون بالمضاربة، وذلك بتقديم المال لصاحب الخبرة مقابل عمله^(١) فيضمنون الربح الحلال^(٢)، وهذا أدى بدوره إلى نشوء شركات الإقراض وشيوع أعمالها^(٣).

لقد ساهم جميع أفراد المجتمع في التجارة من عرب وأهل ذمة^(٤) وموالي^(٥)، وقد لعب الموالي دوراً كبيراً في تنشيط التجارة في المدينة لما لهم من خبرة واسعة وممارسة في هذا المجال، لخبراتهم الواسعة في هذا الميدان^(٦)، ولا عجب في ذلك، فهم إلى جانب ما تقدم اهتموا بالتجارة أسوة بمبادئ الدين الحنيف التي حثت على ذلك^(٧).

وكان الناس في تجارتهم يتعاملون بالعقود في البيع والشراء. تمشياً مع تعاليم الدين الحنيف وأبسطها الاتفاق بين البائع والمشتري والوفاء بذلك تنفيذاً لقوله تعالى "يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود"^(٨)، والعقد إما أن يكون شفويّاً أو محرراً مكتوباً.

-
- (١) ابن هارون الخلال: الحث على التجارة، ص ٩.
 - (٢) وإن كنا لا نستطيع أن نجزم أن الجميع قد ساروا على النهج الإسلامي ولم يتعاملوا بالفائدة، فالحكومة لم تمنع بالقوة أخذ الفائدة كما لم يسمع بعقاب أنزل بمراب.
 - صالح العلي: التنظيمات الاجتماعية، ص ٢٧٠.
 - (٣) صالح العلي: المرجع نفسه، ص ٢٧٩.
 - (٤) ترتون: أهل الذمة في الإسلام، ٢٠٦.
 - (٥) ابن حبيب: المحبر، ص ٢٤١-٢٤٧.
 - (٦) ابن الفقيه: البلدان، ص ١٩١.
 - (٧) روي عن مجاهد في تفسير الآية "يا أيها الذين آمنوا انفقوا من طيبات ما كسبتم" (سورة البقرة، آية ٢٧١)، إن طيبات الكسب هي التجارة.
 - ابن هارون الخلال: المصدر والصفحة.
 - (٨) سورة المائدة، آية ١.

أما أسعار المنتجات، فقد كان للدولة والموالي تأثيرٌ فيها، فقد كانت الدولة تجبي من المزارعين الموالي الخراج أو العشر، عيناً أو نقداً، والنوع الأول كانت تحمي المجتمع من التلاعب بالأسعار وتحمي المزارعين من الاضطرار لبيع منتوجاتهم بأسعار متدنية من أجل الحصول على النقد الضروري إلى جانب توزيع الحنطة والشعير كرزق شهري على المقاتلين.

وقد عرف المجتمع الأموي نظرية العرض والطلب، أي أن سعر البضاعة يحدده كثرته أو قلتها في السوق، وقد روي أنه قيل لعمر بن عبد العزيز "لو أنك سعرت؟ قال: ليس إلينا من ذلك شيء، إنما السعر إلى الله"^(١).

كما أن سياسة الدولة التجارية، قد أخذت بمبدأ حرية التجارة، فلم تتدخل الدولة في نقل السلع، أو تحتكر بضاعة كما لم تمنع مبادلتها، وإن كان هذا لا ينفي احتكار بعض التجار لبعض المواد ولكن المجتمع كان ينظر إليها بازدراء واحتقار لمخالفتهم الشرع الذي ذمه، فقد قال عليه السلام "المحتكر خاطئ، والجالب مرزوق" وقال أيضاً "لا يحتكر إلا الخاطئ"، ومن هنا رأى الفقهاء تحريم الاحتكار لأن الإثم والمعصية لا يترتبان إلى على المحرم^(٢).

هذا وقد وقفت الدولة موقف التشجيع من التجار الصغار^(٣)، فقامت بإعفائهم من الضرائب المستحقة تخفيفاً لأعبائهم، كما أعفت المواشي التي للاستهلاك من الضرائب^(٤) أيضاً، مما ساعد هؤلاء على المشاركة في الحياة الاقتصادية والمساهمة فيها.

ولم تنس الدولة الوقوف إلى جانب الفقراء في الأزمات الاقتصادية (القحما

(١) أبو يوسف: الخراج، ص ١٢٢.

(٢) يوسف حامد العالم: النظام السياسي والاقتصادي في الإسلام، ص ٨٢.

(٣) أبو يوسف: الخراج، ص ١٢٢ (بعض من كان رأسماله أقل من ٢٠٠ درهم).

(٤) ابن آدم القرشي: الخراج، ج ٢، ص ٦٩.

والغلاء) فقد أمر عمر بن عبد العزيز بقضاء حوائج الناس من بيت المال^(١) نتيجة القحط والغلاء الذي حدث في زمانه، كما سدد ديناً من أحد التجار بلغ عشرين ألف درهم دفعها في قضاء حاجة الناس^(٢).

أما المكوس "الجمارك" فقد سارت كما سنها ابن الخطاب لأول مرة فمّن المسلمين ٥، ٢٪، ومن أهل الذمة المواطنين ٥٪، أما سوى ذلك ١٠٪^(٣)، ويعود سبب نقص ما يدفعه المسلم عن الذمة، أن المسلم يدفع في نهاية كل حول ٥، ٢٪ زكاة أمواله، بينما لا يدفع الذمي إلا على التجارة فقط.

وسار الأمويون في تقاضي الجمارك على الأسلوب السابق، وعينوا جباة لذلك^(٤)، وكان الجباة يتخذون الأماكن المناسبة على الطرق البحرية والنهرية والبرية من أجل تحصيل نصيب بيت المال من هذه الضرائب^(٥) ومما يلفت النظر أن التاجر كان ثقة عند رجال المكوس، فكان الموظف يقبل منه قيمة تجارته بدون شك أو تردد، ثم يقدر ما عليها وكانت الثقة مقبولة من كافة التجار دون تمييز في اللون أو العرق، أو الدين^(٦).

ولكن الذي يستوقف النظر هو حرص الدولة الأموية على توفير الأمن

(١) خولة الدجيلي: بيت المال نشأته وتطوره، ص ١٢٣. نقلاً عن الملكي سمط العوالي في أبناء

الأوائل والتوالي، ج ٣، ص ٢٠٢.

(٢) البلاذري: أنساب الأشراف، ج ٥، ص ١١٢ (طبع القدس).

أبو يوسف: الخراج، ص ١٣٥.

(٣) القرشي: الخراج، ج ٢، ص ٦٥.

(٤) عيّن عمر بن عبد العزيز رجلاً للجمارك في مصر زديق بن حيان.

أبو يوسف: الخراج، ص ٣٧.

(٥) أبو يوسف: المصدر السابق والمصنفة.

(٦) خولة الدجيلي: بيت مال المسلمين نشأته وتطوره، ص ١٠٩.

والسلام في المدن والأسواق، بتوفير الشرطة لحراسة المخازن من اللصوص^(١).

كما مارس المحتسب^(٢) واجبه على أكمل وجه، فإلى جانب الأمر بالمعروف والنهي عن النكر^(٣)، كان يراقب أصحاب الصنائع في الأسواق من حيث الأمانة والجودة أو الرداة في الإنتاج^(٤)، والصاغة مخافة تهريب أموال الناس^(٥)، وكان يعاقب كل من يخالف التعاليم المنوطة بالمهنة كالاختيال والتدليس، فيبطل البيوع الفاسدة^(٦)، ويختبر من حين إلى آخر المكييل والموازين^(٧)، وهذا كان يوفر الثقة للعمال وأصحاب المحلات الذين كان معظمهم من الموالي، كما أوجدها لدى أفراد المجتمع أيضاً.

هذا ووجد في السوق رجل يسمى "الناقد" ومهمته تنحصر في مراقبة العملة لتمييز الجيد من الرديء الزائف^(٨)، وذلك نتيجة لاكتشاف بعض الدراهم المزيفة^(٩) مما دفع الخليفة عبد الملك بن مروان لنقل ابن المسيب^(١٠) وأبي الزناد^(١١)، لضرب

- (١) أول من أوجد شرطة الليل عمر بن الخطاب، وأسماهم العسس، ولكن الذي نظمها وأطلق على زعيمها اسم صاحب الشرطة علي بن أبي طالب حسن إبراهيم: النظم الإسلامية، ص ٢٣٣.
- (٢) ذكر ابن سعد أن الإمام علي بن أبي طالب كان يمشي في الأسواق ويأمر الناس بتقوى الله في البيع ويقول: "أوفوا الكيل والميزان" ويقول "لا تتفخوا اللحم". اسن سعد: الطبقات الكبرى، ج ٣، قسم ١، ص ١٨.
- (٣) ابن تيمية: السياسة الشرعية، ص ٧٥. صبحي الصالح: النظم الإسلامية، ص ٣١٤.
- (٤) الماوردي: الأحكام السلطانية، ص ٢٥٥.
- (٥) مصطفى الشكعة: معالم الحضارة الإسلامية، ص ٨٥.
- (٥) الماوردي: الأحكام السلطانية، ص ٢٥٦.
- (٦) المصدر نفسه، ص ٢٥٢.
- (٧) المصدر السابق، ص ٢٥٤.
- (٨) ابن هارون الخلال: الحث على التجارة والصناعة والعمل، ص ٨.
- (٩) اكتشف أحد الدراهم في عهد عبيد الله بن زياد مزيفاً.
- البلاذري: فتوح البلدان، ص ٦٥٥.
- (١٠) المصدر الأول والصفحة.
- (١١) البلاذري: فتوح البلدان، ص ٦٥٥.

الدراهم وتمييز المغشوش من الخاص بالعراق في عهد الحجاج^(١).

كما اقتضت الظروف وجود شخص متمرس بالذهب والفضة عارف بما يطرأ عليها، عرف بالجهيز^(٢)، وكان عادة صاحب مصرف أو كاتب خراج^(٣)، ولعل الموالي وما لهم من خبرة في ذلك ما جعلهم يشغلون هذه الوظيفة الرسمية في العراق منذ عرف آل أبي دلف من جهايزة الحيرة^(٤) منذ عهد معاوية بن أبي سفيان^(٥).

التجارة البرية:

كانت دمشق عاصمة الدولة الأموية، ولذلك ربطت بشبكة من الطرق، لنقل البريد السريع، وحركة الجيوش، ولوصول الأموال، هذا إلى جانب الوفود التي كانت تحضر لمقابلة الخلفاء.

وقد عرفت من هذه الطرق الرئيسية -في هذا العهد- الطريق الشرقي الذي يربط العاصمة مع بلاد فارس وخراسان وما وراء النهر، ولما كانت هذه الولايات تابعة لولاية العراق (الكوفة وواسط)، وخاضعة لسلطة الأمير، لذلك كانت التجارة ما بين هذين الإقليمين نشيطة جداً وعلى مدار أيام السنة، يستورد منها الفاكهة بكميات كبيرة^(٦) وكانت العراق بذلك ممراً للتجارة "الترانزيت"^(٧) في طريقها إلى العاصمة أو الحجاز في مواسم الحج.

(١) ابن خلدون: المقدمة، ص ٢٦١.

(٢) الجهيز: النقاد الخبير بغوامض الأمور العارف بالنقد.

(٣) خولة الدجيلي: بيت المال، ص ١٥٨.

(٤) ابن رسته: الأعلام النفيسة، ص ٢٠٧.

(٥) الجهشياربي: الوزراء والكتاب، ص ٢٨.

(٦) الجاحظ: التبصر بالتجارة، ص ٢٦، ٣٢.

كما ربطت العراق بدمشق^(١) عبر بلاد العرب والشام عدا طريق الرقة والفرات.

وعلى الرغم من أن الذين كانوا يتاجرون معظمهم من الموالي إلا أن جاليات عراقية وجدت في الشرق، فقد أشار ابن حوقل إليها في سمرقند^(٢) وأخرى في سلجماسة من أهل الكوفة والبصرة وبغداد^(٣).

وقد أبدت الدولة اهتماماً بحماية العراق وتأمين وصول البضائع فأقامت محطات للاستراحة على طول الطرق، ووفرت الأمن^(٤)، وقسمت الطرق إلى مراحل أو منازل، وبين كل محطتين حوالي فرسخين^(٥) وفي كل محطة لدالة واصطبلات للدواب والخيول وسواس مهرة^(٦)، وكانت هذه الطرق بإشراف صاحب ديوان البريد الذي له خبرة واسعة بأحوال الطرق يتابعها حتى تبقى صالحة.

(٧) المقدسي: أحسن التقاسيم، ص ١٢٢.

هو سعيد بن المسيب بن حرث بن وهب المخزومي (١٢-٩٤هـ) سيد التابعين، وأحد الفقهاء السبعة بالمدينة، جمع بين الحديث والفقه والزهد والورع، وكان يعيش من التجارة، كان أحفظ الناس لأحكام عمر بن الخطاب.

ابن سعد: الطبقات، ج ٥، ص ٨٨. صفوة الصفوة، ج ٢، ص ٤٤.

(١) ابن خرداذبة: المسالك والممالك، ص ٩٩.

(٢) ابن حوقل: صورة الأرض، ص ٢٧٢.

(٣) المصدر السابق، ص ٤٢.

(٤) لما بلغ الحجاج أن قوماً من الأعراب يفسدون الطريق، كتب إليهم يهددهم فكفوا عن ذلك.

المقدسي: أحسن التقاسيم، ص ٦٦.

ولما ولي زياد بن أبيه العراق، طلب من رؤساء القوم حماية العراق وحدد لكل رجل منهم حداً، وساد الأمن والاستقرار في الطرق التجارية حتى أنه قال: لو ضاع حبل بيني وبين خراسان

عرفت من أخذه. ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ١، ص ٥١.

(٥) الفرسخ: يساوي ٦ كم.

(٦) المقدسي: أحسن التقاسيم، ص ٦٦.

التجارة البحرية:

تبرز في هذا العهد ظاهرة اهتمام التجار وتحولهم من البحر الأحمر إلى طريق الخليج والبصرة لقصرها وسلامتها وقلة تكاليفها، مما أبرز ميناء الأبلّة^(١) كمرفأً تلتقي به السفن التجارية القادمة من الشرق والغرب. وكانت تتفرع من البصرة طريقان بحريان رئيسان أحدهما يتجه نحو البحر الأحمر ماراً بعدن حتى سقالة "موزمبيق"^(٢) والثاني يتجه شرقاً نحو الهند فالصين^(٣).

وقد نشطت في هذا العهد التجارة مع الهند لقربها من العراق فضلاً عما كان يلقاه التجار الهنود من التشجيع^(٤)، كما اشتهر التجار العمانيون بالتعامل مع الصين^(٥).

وكانت السفن التجارية تمر بسواحل بلاد فارس محملة بالأثواب والحريير والقرنفل والتوابل والأحجار الكريمة والعطور، فتفرغ حمولتها في البصرة، فيأخذ الأهلون حاجتهم، ويبعث بالباقي إلى الأسواق الأخرى في سوريا ومصر وبلاد العرب^(٦).

هذا وقد عرف التجار جزيرة سيلان، فاشتروا منها الأحجار الكريمة وخاصة العقيق والتوابل، وباعوها النيذ العراقي الشهير^(٧).

وقد استفادت التجارة من حركة الرياح الموسمية، فكانت السفن تقلع من

(١) غزا عتبة بن غزوان هذا الميناء وفتحه عنوة، وكتب إلى عمر بن الخطاب يخبره أن الأبلّة فُرِضتة البحرين وعمان والهند والصين".

البلاذري: فتوح البلدان، ص ٤٧٧.

(٢) المسعودي: مروج الذهب، ج ١، ص ١١٠.

(٣) المصدر السابق، ص ١١١.

(٤) الزبيدي: الحياة الاجتماعية، ص ١٥٢.

(٥) المقدسي: أحسن التقاسيم، ٢٧١.

(٦) ابن خرداذبة: المسالك والممالك، ص ٦٧.

(٧) ابن خرداذبة: المسالك والممالك، ص ٦٢.

البصرة في أواخر الصيف وأوائل فصل الربيع بسبب حركة الرياح الموسمية وهبوب الرياح، أما المحيط الهندي فكان لا يصلح إلا في فصل الشتاء^(١).

وقد اختلفت السفن في حجومها، فمنها الكبيرة التي كانت تسير في خليج البصرة والمحيط الهندي، منطلقة من الأبله^(٢)، وكان على هذه السفن مقاتلة ونقاطين لحماية المراكب من أخطار القراصنة الهنود^(٣).

أما السفن الصغيرة "القوارب"، فكانت تستعمل للتجارة النهرية والساحلية، كما استعملت للأغراض العسكرية^(٤)، وقد وجدت محطات على الطرق النهرية الهامة لضمان الحماية والسلامة^(٥) وقد تمتعت الملاحة البحرية بالحرية التامة لجمع الأمم والشعوب^(٦).

كما وجدت طريق تربط عدن بإيلياء (العقبة) وكذلك بمصر، كما ربط البحر الأحمر بنهر النيل.

وعرفت كل من صور وأنطاكية وعدن^(٧)، وجدة وصحار^(٨) والبصرة والديبل

(١) ابن رسته: الأعلاق النفيسة، ص ٦٢.

(٢) الجاحظ: البيان والتبيين، ج ٢، ص ٢٥٨.

(٣) المقدسي: أحسن التقاسيم، ص ١٤.

(٤) لقد حمل خالد بن الوليد الرجال والأثقال في السفن وسيرها في الفرات عندما سار إلى امغيشيا (مدينة جنوب العراق).

كما نقل مصعب بن الزبير جيشه من البصرة إلى الكوفة في القوارب الصغيرة. الطبري، ج ٢، ص ٧٧٤، مطبعة الاستقامة ١٩٣٩ القاهرة.

(٥) المقدسي: أحسن التقاسيم، ص ١٢.

(٦) اليعقوبي: البلدان، ص ٢٥٠.

(٧) الاصطخري: المسالك والممالك، ص ٢٦.

أبو مخرمة: تاريخ ثغر عدن، ج ١، ص ٥٩، ٦٠.

(٨) الاصطخري: المصدر السابق، ص ٢١.

وتونس (ميناء القيروان)^(١)، كموانئ في الدولة الأموية.

والى جانب ذلك اهتم خلفاء بني أمية وولاتهم بالشغور^(٢) فقد اهتم الحجاج بشغور قزوين، وحرص على الاستفادة منه للعراق^(٣).

ولما كان العربي يخاف ركوب البحر ويهابه، والرحلات بحاجة إلى معرفة بالطرق سواء أكانت برية أم بحرية، وخبرة ومعرفة بالعوامل الطبيعية، لذلك وجدنا الغالبية الكبرى من التجار في المناطق الشرقية والبحار كانت في هذا العصر هم من الموالي.

المعاملات التجارية:

إن ازدهار التجارة واتساع نطاقها في أنحاء الدولة الأموية قد أدى إلى ظهور المعاملات المالية والتجارية بين التجار، وذلك لصعوبة نقل المال، واختلاف النقد بين الأقاليم، وتسهيل الأمور التجارية، فقد عرف المجتمع الأموي في هذا العهد أنواعاً من هذه المعاملات، كحوانيت المال "البنوك" والسفتجة، والصكوك...

فالصيارفة وجدوا في المدن لتيسير العمليات المالية، فكانوا يقومون بذلك لقاء عمولة من التجار، وقد وجدت لهم أسواق خاصة في وسط المدن والقرى، وقرب المساجد الرئيسية^(٤) لمزاولة عملهم، ولعل الموالي والنازحين من الحيرة^(٥) كانوا من أكثر التجار مزاولاً لهذه المهنة (وخاصة في الكوفة والبصرة)، حتى كان معظمها منهم^(٦)، مما كوّن لديهم الثروات الطائلة نتيجة الأرباح الضخمة الناتجة

(١) متز: الحضارة الإسلامية ج ٢، ص ٤٢٢.

(٢) المسعودي: مروج الذهب، ج ١، ص ٢١٧.

(٣) اليعقوبي: تاريخ، ج ٢، ص ٢٧٧.

(٤) البلاذري: فتوح البلدان، ص ٢٤٢ (كانت أماكن الطرفين في الكوفة قرب مسجد بني حذيفة).

(٥) ماسينيوف: خطط الكوفة، ص ٢٥.

(٦) الجاحظ ثلاث رسائل، ص ١٧، المطبعة السلفية، طبعة ٢، القاهرة، سنة ١٣٨٢ هـ.

عن الفائض أو الربا، بسبب تحويل الدراهم إلى دنانير وبالعكس.

كما ظهرت في هذا العهد حوائث مالية (أشبه بالبنوك) كان يمتلكها أفراداً توفر لديهم المال الكافي، كانوا إما تجاراً أو صيارفة وسعوا معاملاتهم في القبول والتسليف^(١) من وإلى التجار في نطاق عملهم.

وقد اتسعت بعض هذه الحوائث حتى كان لبعضها فروع في مدن عديدة مع اتصال دائم بالمركز^(٢).

وممن لعب دوراً بارزاً في هذه البيوت، كان المولى أبو دكين (مولى مراد)، الذي أقرض عشيرته سبعمائة ألف درهم^(٣).

وعرف المجتمع كذلك الحوالة المالية "السفتجة"^(٤)، واستعملت الحوالة بين التجار لعدة أغراض، لتصفية الحسابات بينهم^(٥)، أو لتسهيل العملية التجارية.

ومن أوائل من قام بذلك الزبير في المدينة، الذي أنشأ مؤسسة مالية لها فروع في الإسكندرية والكوفة والبصرة^(٦)، واستمرت في عملها حتى قدرت في عهد معاوية بمائة ألف درهم^(٧).

(١) صالح العلي: التنظيمات الاجتماعية في البصرة، ص ٢٩٤، ٢٩٥

الزبيدي: الحياة الاجتماعية والاقتصادية في الكوفة، ص ١٧٣.

(٢) ابن حبيب: المحبر، ص ٣٤٢.

(٣) أودع أبو علي الخازن خمسين ألف دينار لدى صراف ابن مسكوية: تجارب الأمم، ج ٢، ص ١٨٧.

(٤) كلمة فارسية تعني الحوالة المالية.

(٥) الزبيدي: الحياة الاجتماعية والاقتصادية في الكوفة، ص ١٧٤.

(٦) صالح العلي: التنظيمات الاجتماعية في البصرة، ص ٢٩٥، نقلاً عن السرخسي: المبسوط، ج ١٤، ص ٣٧.

(٧) ابن دريد: الاشتقاق، ص ٧٣.

وعرفت بعض الحوالات التي كانت تقوم مقام الشيك اليوم، فكان بعض التجار يودع ماله لدى أحد الصرافين، ثم يأخذ وصلاً به يشتري حاجته من البضائع ويعطي مقابل ذلك حوالة الصراف^(١).

وتعامل الناس أيضاً بالصك، وهو أمر خطي يدفع النقود إلى السوارد اسمه^(٢)، واستعمل الصك في دفع الرواتب أو الأرزاق أحياناً^(٣)، فكانت تقوم مقام النقود في أغلب الحالات وخاصة في البيع والشراء^(٤) والصكوك قد تصرف في المدينة نفسها^(٥)، تجيرها حالاً، أو قد تكون مؤجلة^(٦) إلى موعد محدد، أو مفتوحة الزمان حتى توفر المال لدى معطيه^(٧).

ومن أوجه استعمال الصكوك أيضاً استعماله كسند دين، فكان والي المدينة إذا جاء مال الصدقة، أذان من أراد من قریش، وكتب بذلك وشهد عليه^(٨).

-
- (١) ابن مسكويه: تجارب الأمم، ج٢، ص١٨٨. أودع أبو علي الخازن خمسين ألف دينار مع صراف.
 - (٢) البلاذري: أنساب الأشراف، ج٤، قسم ٢، ص١٢٢. (طبعة القدس) كان سعيد بن العاص، يُسأل المال، فإذا لم يكن لديه المال قال لسائله: اكتب به عليّ.
 - (٣) اليعقوبي: تاريخ، ج٢، ص١٥٥. (عمر بن الخطاب أول من صك وختم أسفل الصكاك). ابن عبد ربه: العقد الفرید، ج١، ص٢٦: إن يزيد بن مسلمة منع عطاء أحد الأقراد وجبس اسمه فكتب له الحجاج: افكك لهذا عن اسمه، واصكك لعطائه.
 - (٤) وكيع: أخبار القضاة، ج١، ص٢٤٣. اشترى يزيد بن المهلب مؤناً وكتب صكاً للبايع بالثمن.
 - (٥) ابن مسكويه: تجارب الأمم، ج٢، ص٤٦١.
 - (٦) ابن سعد: الطبقات، ج٧، قسم ١، ص٧٨.
 - (٧) الاصفهاني: الأغاني، ج١، ص١٦ (طبعة ساسي).
 - (٨) كتب سعد بن العاص صكاً على نفسه لشخص بمقدار عشرين ألف درهم بشهادته وشهادة مولى له إنك لن تصالف عندنا شيء، فخذ هذا، فإذا جاعنا شيء فإننا ندفعه لك.
(المصدر السابق، ج١٢، ص١٠١ (طبعة الساسي)).

كما استفيد من الصك كسند تملك للضياح والأملك^(١)، في حالة عدم توفر المال.

وإذا كان العرب قد زاولوا التجارة، فإنهم كانوا يعتمدون في ذلك على النقد أو المقايضة.

أما المعاملات المالية التجارية المتقدمة فيعود الفضل في نشرها وتعميمها للموالي الذين مارسوها في عهد سابئة^(٢).

فالموالي هم الذين أسهموا بنصيب وافر في التعامل بالعمليات التجارية، التي تقوم على تنظيم وثيق وأصول ثابتة وأسس واضحة لديهم في الصرافة وإنشاء الحوانيت المالية "البنوك" ونشر الحوانيت والصكوك واستعمالها بكثرة وفي أغراض متعددة حتى إلى التملك للضياح والأراضي.

وإذا كانت هذه العمليات قد دفعت الناحية الاقتصادية خطوات للأمام، بما وفرته للتجار من سهولة في التعامل وحفظ الأموال، فقد عادت عليهم بالمرود الاقتصادي الجيد، حتى بلغت أموال بعضهم مئات الألوف.

وهكذا نجد أن التجارة ازدهرت في عهد بني أمية، وسارت خطوات متقدمة، فما هي العوامل التي ساعدت على ذلك؟ وما مقدار ما أسهمت به الدولة بصورة فعلية من أجل ذلك؟

(١) ابن حوقل: صورة الأرض، ص ٤٢.

قال: "رأيت صكاً كتب بدين على محمد بن أبي سعلون، بأدغوغشت (مراكش)، وشهد عليه العول باثنين وأربعين ألف دينار".

(٢) الأصفهاني: الأغاني، ج ١٣، ص ١٢٦.

أعجب ابن المقفع بجارية، ولم يكن عنده دراهم، بعث بصك ضيعته، وقال: "هذه عهدة ضيعتي خذها".

إن هذا يتضح فيما يلي:

- ١- شقت الدولة القنوات، والأنهار والترع، وأقامت الجسور والقناطر وقسمت الطرق إلى مراحل، وجعلتها تحت إشراف صاحب البريد.
- ٢- حفرت الدولة الآبار والصحاريج في المدن التي تحتاج إلى ذلك، كالبصرة، كما أوجدت القنى والبرك في طريق مكة^(١) للحجاج والمسافرين من تجار وغيرهم.
- ٣- نشرت الأمن والنظام وحاربت الفساد، بالضرب على أيدي العابثين وقطاع الطرق، وقد تمثل ذلك بزياد بن أبيه والحجاج.
- ٤- أسقطت الدولة الضرائب عن التجار الصغار وأرض الحوانيت والأسواق.
- ٥- أوجدت الدولة العديد من المدن الجديدة بحيث زادت على خمس وعشرين مدينة، مما زاد أماكن العرض بالشارع باتساع السوق المحلية.
- ٦- راقبت الدولة التجار، ومحلات الصياغة والصاغة، بإيجاد خبراء لذلك، حماية لأفراد المجتمع من الغش والتدليس، مما منح الثقة للمستهلكين، والتجار فيما يشترون.
- ٧- حمت أفراد المجتمع من الاستغلال والاحتكار في المواد التموينية الأساسية، فكانت تأخذ جزءاً من الضرائب من المنتجات، فلا يضطر المزارع إلى بيع إنتاجه بأسعار متدنية، كما حمت المستهلكين، من الاحتكار، والتلاعب بالأسعار.
- ٨- منحت الدولة التجار الحرية التجارية، فلم تتدخل في النقل أو الأسعار، بل جعلت ذلك للتجار، والمادة المعروضة.
- ٩- وثق رجال الدولة بالتجار عند أخذ المكوس بتقدير مالهم، مما منحهم التشجيع والتسهيل في التجارة.

(١) المسعودي: مروج الذهب، ج ٣، ص ٢١٧، (أوجد هشام بن عبد الملك القنى والبرك في طريق مكة).

خاتمة:

كان الفصل الثالث جواباً لقضية أساسية هي:
ما دور الموالي في الحياة الاقتصادية في العهد الأموي؟
ولا يسعني إلا أن أضع الحقائق التالية:

أولاً: الزراعة:

١. أسهم الموالي بدور يذكر في مجال الزراعة، إذ كانوا الغالبية الكبرى من المزارعين، وبخاصة في العراق وخراسان، وما وراء النهر، ومصر وبلاد الشام، مما جعل عمر بن الخطاب، يصدر تعليمات تنص على إبقاء الموالي في أرضهم يمارسون الفلاحة ويؤدون ما عليها من الخراج أو العشر.
٢. شارك الموالي في حفر الأنهار والقنوات بالطرق التعاونية، فكان الحفر يتم معاً، أو يقسم بين المستفيدين، كل بقدر استفادته، مما دفع العملية التعاونية الزراعية خطوات إلى الأمام، وأعطت المزارعين مردوداً إنتاجياً أكبر، وعمق أواصر المحبة بين الفلاحين.
٣. استعمل الموالي وسائل الري الصناعية الرقية كالناعور والدولاب والدالية والعربات التي تشبه طواحين الهواء، لتوفير ونقل المياه اللازمة للزراعة.
٤. قام الموالي بتعمير أراض ومساحات جديدة، كانت معطلة عند الفتح للاستفادة من زراعتها.
٥. نقل الموالي نباتات ومزروعات جديدة كشجر النارج، والأترج، فقد نقلوه من الهند والمناطق الشرقية وزرعوه في البصرة والعراق والشام.
٦. اقتبس البدو العرب طريقة الزراعة من الموالي وهم الذين كانوا يأنفون ذلك من قبل، وذلك أمر بدهي، نتيجة الاختلاط بهم.

ثانياً: الصناعة:

قامت الصناعات على أيدي الموالي، باعتبارهم ورثة شعوب متحضرة فقد قام هؤلاء بنقل خبرات شعوبهم وأمهم إلى المجتمع الجديد الذي انضموا إليه وكانوا هم الحرفيين المنجيين الذين عملوا على استمرار تقدم الأساليب الصناعية نتيجة معرفتهم لدقة أسرار الصناعة.

إن توافر العوامل المساعدة للصناعة ساعد على ازدهارها ودفعتها خطوات إلى الأمام مما زاد الإقبال على المنتجات الصناعية وهذا أدى بدوره إلى استمرار تحسين المصنوعات كما ألزمهم بتوفير الكوادر الفنية المعدة جيداً، والقدرة على الإنتاج الدائم في المستوى المطلوب.

إن النمو الدائم للصناعات تحت استمرارية التحسين والإبداع أدى إلى الخبز والحريير والبسط والأكيسة والأطلس والخمر والمناديل وغيرها، وكانت هذه تصنع أما في مصانع فردية خاصة (عائلية) أو مصانع رسمية.

وإذا كان الطرز معروفاً لدى الأكاسرة والقيصرة، فإن الطرز العربي قد نقل على أيدي الموالي بعد أن كتبوا بما يتناسب مع شعائر الإسلام، مما أضفى على الحكم والخلافة أبهة الحكم.

وإليهم ينسب إدخال الملابس الكتانية الرقيقة الشفافة (الداخلية) والخمر ولولاهم لما تطورت صناعة النسيج إلى الحد الذي تم فيه إدخال الرسوم الحيوانية والأشكال الهندسية المتنوعة، هذا إلى جانب تفنن النساجين في تلوين الأقمشة وإيجاد ألوان جديدة.

وأدخل الموالي للمجتمع العربي الدهون لتطرية الجلود، ومياه الورد والياسمين والبنفسج والطور.

كما أثبتوا رغبة النساء بصنع الحلي من الذهب والفضة لمعظم أجزاء

الجسم، ولم ينسوا إدخال الكؤوس الذهبية والفضية وألوان الزينة المطعمة بالجواهر والأحجار الكريمة.

ويبرز موالى العراق كصناع للجرار والكؤوس والأدوات برسوم ونقوش بأشكال هندسية وبألوان زاهية.

ويضيف صناع هذا العهد للزجاج الرسوم الحيوانية والخطوط المتعرجة والمتوجة إلى جانب النقاط الملونة على الزجاج العهد الأموي، كما يعود لهم القصل في صناعة قصب السكر في الأهواز.

إن هذه الصناعات قامت على أيدي الموالى، واستمرت بعد أن استقروا في المدن الجديدة (البصرة والكوفة) لسد حاجات المجتمع المتزايد.

وكان أصحاب المهن الواحدة يعيشون جماعات متقاربة مما ساعد على خلق شعور بالمصلحة العامة، وأدى إلى وجود نوع من التكتل بين أصحاب المهن^(١)، وأقرب إلى التماسك ويشبه إلى حد ما الاتحاد بين العمال والصناع.

وتفوق بعض الموالى في الصناعة حتى اعتبروا خبراء عرفوا بالعرفاء، فكانوا يحكمون في المنازعات بين المتخاصمين^(٢) ومن الباعة أنفسهم أو بين المشتريين والباعة.

ومع أن الصناع كانوا أحراراً في مهنتهم، وصناعاتهم إلا أنهم كانوا يخضعون لرقابة السلطة، ولا سيما ما كان يعرف بصاحب السوق^(٣) للحفاظ على الجودة والالتقان.

(١) صالح العلي: التنظيمات في البصرة، ص ٢٧٧. الزبيدي: الحياة الاجتماعية في الكوفة، ص ٢١١.

(٢) وكيع: أخبار القضاة، ج ٢، ص ٣٩٧.

(٣) الماوردي: الأحكام السلطانية، ص ٤٢٧.

فالموالي هم الذين أدخلوا معظم الصناعات وهم الذين طوروها. ولولاهم لبقى العرب على صناعاتهم البدائية البسيطة، فعليهم قامت وإليهم يعود أكبر الأثر في ما وصلت إليه الصناعة من التقدم والازدهار.

تأثير الموالى في التجارة:

وظهر أثر الموالى في التجارة في الأمور التالية:

- ١- أسهم الموالى في نشاط الحركة التجارية بممارستهم التجارة بكافة أنواعها من بيع وشراء للعديد من أصناف المبيعات، كبيع الأغنام والدواب، وتجارة الرقيق والطور وغيرها^(١).
- ٢- كان الموالى يؤثرون على السوق المالى والنقد المتداول، لما كانوا يملكون من أموال طائلة بسبب غناهم^(٢).
- ٣- ساهم الموالى في إيجاد المعاملات المالية، كبيوت المالى (البنوك) والحوالات، والصكوك والصرافة، والاستفادة منها من أجل تسهيل عمليات البيع والشراء وتأمين الأموال، مما نهض بالحياة التجارية وعاد عليهم بالربح الوفير.
- ٤- أثر الموالى على الأسعار فحاولوا دون التلاعب بها وخاصة في المواد التموينية والغذائية للشعب لما كانوا يدفعونه للدولة من مواد عينية من منتوجاتهم عند دفع ضريبة الخراج^(٣).

(١) ابن حبيب: المحبر، ص ٣٤١-٣٤٢.

ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٧، ص ٩٠.

(٢) المصدر والصفحة (عرف المولى أبو دكين بالغنى الفاحش، حيث أقرض مراداً سبعمائة ألف درهم).

أبو دكين: مولى الجميلين من الكوفة كان يبيع بالدين إلى العطاء، ص ٢٤٢.

مراد: وهو يحابر بن مالك من أهالي الكوفة.

ابن دريد الاشتقاق، ص ٣٩٠.

(٣) بركلمان- تاريخ الشعوب الإسلامية، ص ١٠٣.

- ٥- كان الموالي يشكلون غالبية السكان^(١) في معظم المدن فهم بذلك المستهلكون، فأسهموا في نشاط الحركة الاستهلاكية التجارية.
- ٦- كان للموالي تأثير في النهضة الاقتصادية لإسهامهم في التجارة الخارجية، إلى جانب التجارة الداخلية، فقد كانوا على معرفة تامة بالطرق البرية التي تربط العراق بالهند وبلاد المشرق^(٢)، وكذلك الطرق البحرية، كما عرفوا الأوقات المناسبة للسفر تجنباً لأعاصير البحار، فقد وصلت سفنهم إلى سيلان والهند والصين وعرف الأقباط الطرق التي تربط مصر بالقسطنطينية براً وبحراً^(٣). إن معرفة الموالي لهذه الطرق سهل نقل البضائع وتواجدها في الأسواق، وعاد على التجار بالأرباح.
- ٧- أدى اشتغال الموالي في التجارة الخارجية إلى استيفاء المكوس على البضائع المستوردة، وهذا زاد في دخل بيت المال.
- ٨- ساهم الموالي ولو بشكل غير مباشر بإيجاد ما يعرف "بالناقد" و"الجهنذ" لمراقبة العملة، بسبب انتشار العملة المزيفة قبل التعريب^(٤).
- ٩- عرض الموالي بضائع ومواد جديدة في أسواق المدن، من أجل تلبية رغبات وحاجات أفراد المجتمع، ورغبة في كسب المال المترتب على ذلك.
- ١٠- إن نشاط التجارة الخارجية والبحرية خاصة أدى إلى تحسين وتطوير

(١) أبو يوسف: الخراج، ٣٦. أبو مخرمة: تاريخ ثغر عدن، ج ١، ص ٥٤.
المقرئزي: الخطط، ج ١، ص ٧٩. أحمد الشلبي: السياسة والاقتصاد ص ٣٨. زيدان: التما الإسلامي، ج ٥، ص ٥٦٤.

(٢) الجاحظ: التبصّر بالتجارة، ص ٣١، ٣٢.

(٣) الدميري: حياة الحيوان الكبرى، ج ١، ص ٦٢، ٦٤.

البيهقي: المحاسن والمساوي، ص ٤٦٧.

(٤) البلاذري: فتوح البلدان، ص ٦٥٥.

ابن رسته: الأعلام النفيسة، ص ٢٨٧.

السفن^(١). من حيث نوعية البناء والصنع، والحجم لتتسع مواد أكثر.

دور الموالي في النقد:

- لقد عرف الموالي النقود قبل الفتح الإسلامي، ولذلك ساهموا في سك النقود عندما آلت بلادهم للحكم الإسلامي ويتضح ذلك فيما يلي:
١. ساهم الموالي في عملية سك الدراهم والدنانير، لمعرفة كيفية ذلك، ولبقاء العملات على ماهي عليه^(٢) سوى إدخال شعارات التوحيد، فالصك كان يتم تحت إشرافهم على الرغم من أن ضربه من اختصاص الحكومة.
 ٢. استمرت كتابة لغة البلاد المفتوحة على العملة حتى تعريب النقد، (عهد عبد الملك)، فكانت في الأجزاء الشرقية بالأحرف البهلوية وباللاتينية في مصر وباليونانية في بلاد الشام.
 ٣. كان تزييف الدراهم في الأجزاء الشرقية قد ظهر مبكراً^(٣) منذ عهد ابن الخطاب وفي ولاية زياد بن أبيه^(٤)، وكان هذا من الدوافع إلى تعريب النقود والإشراف عليها^(٥).

(١) ابن رسته: المصدر السابق، ص ١٩٦.

ياقوت: معجم البلدان، ج ١، ص ١٤٨.

(٢) البلاذري: فتوح البلدان، ٦٥٦. (سأل الحجاج عما كانت الفرس تعمل به في ضرب الدراهم فاتخذ دار ضرب وجمع فيها الطبايعين).

انظر البيهقي: المحاسن والمساوي، ص ٤٦٩.

(٣) البلاذري: فتوح البلدان، ص ٦٥٧.

ضرب الأعاجم الزيوف فغشوا في النقود فأمر عمر بن الخطاب بكسرها وإن عمر وعثمان كانا إذا وجدا الزيوف في بيت المال جعلها فضة.

(٤) البلاذري: فتوح البلدان، ص ٦٥٥.

رأيت درهما شاذاً لم ير مثله عليه عبيدالله بن زياد فأنكرت

(٥) Amer Ali: Ashort History of the Saracens, P190.

٤. وضع حد لتصرفات ونفوذ الدهاقين الذين كانوا يجمعون النقود في المقاطعات ويرسلونها إلى بيت المال، فكان بمقدورهم التلاعب بها، كما كانوا يصكون النقود أحياناً ويقرضون الفلاحين، مما دفع السلطة الممثلة بالحجاج إلى حرمانهم من هذه الامتيازات لتأييدهم الثورات، فحرموهم من هذه الامتيازات السابقة.

وهكذا يتبين لنا أن الموالي كانوا يشكلون قوة فاعلة في الحقل الاقتصادي إذ كانوا دعامة لا يستهان بها في المجتمع الأموي، ساهموا في تنميته من ناحية، وتوفير حاجاته الاقتصادية من ناحية أخرى.

الفصل الرابع

التفاعلات الحضارية في الحياة الثقافية

الفصل الرابع

التفاعلات الحضارية في الحياة الثقافية

لعب الموالي دوراً أساسياً في تفاعلات الحياة الثقافية بمختلفة جوانبها وأرسوا أسساً ثابتة تعكس هويتهم الحضارية، ويتمحور ذلك فيما يلي:

أولاً: العلوم الشرعية:

كانت الحجاز مركز الإشعاع الفكري للعلوم الشرعية، فمنها انطلق جيل الرواد لهذه العلوم إلى الأمصار المفتوحة، ليعلموا أهلها الدين الحنيف، القرآن والحديث، ومن ثم استنباط الأحكام الشرعية^(١).

وقد اشترك في تلقي ذلك كل من العرب والعجم على السواء، لكن العرب لقرب عهدهم بالبداوة شغلتهم الرئاسة والسياسة عن الاهتمام بالعلم^(٢)، في حين رأى الموالي أنه يتناسب مع متطلبات العهد الجديد، وأنه استمرار لثقافتهم

(١) الخطيب البغدادي: الفقيه والمتفقه، ص ٤٥ (الفقه: معرفة الأحكام الشرعية التي طريقها الاجتهاد).

محمد عجاج الخطيب: أصول الحديث ص ١٦٧ (الفقه: الجمع بين الحديث والرأي).

عبد المنعم ماجد: تاريخ الحضارة الإسلامية، ص ١٧٤

(٢) ابن خلدون. المقدمة، ص ٤٤٤.

العريقة^(١)، فأخذوا يتلمسون السبيل ليحققوا أهدافهم الدينية والدنيوية، كما رأوا فيه الإسهام التام على قدم المساواة مع العرب^(٢).

لقد اندفع الموالى لنهل العلم، فما أن انقضى عصر الصحابة وأبنائهم حتى كان معظم حملة العلم منهم، بينما كان البعض عرباً^(٣).

إن هذه الكثرة من العلماء والفقهاء كان لها تأثير فعال في خدمة العلوم الإسلامية، لتفاعل أصحابها مع أفراد المجتمع، ومعايشتهم لهم في مسراتهم وأحزانهم، كما أنهم كانوا شديدي الغيرة والحب لهذا الدين، لدرجة التعصب أحياناً^(٤).

لقد أسهم فقهاء الموالى في تقدم العلوم الشرعية حتى أصبح جزءاً أساسياً من هذا العلم قائماً على أكتاف عدد كبير منهم، وبذلك كانوا روافد علمية مهمة للثقافة الإسلامية^(٥).

-
- (١) عرفت عدة مدن اشتهرت بالعلوم قبل الإسلام منها: جنديسابور... الخ. انظر: أحمد أمين: فجر الإسلام، ص ١٢٠. ماجد: تاريخ الحضارة، ص ١٤٢. حتي: العرب تاريخ موجز، ص ١٠٤.
 - (٢) محمد النجار: الموالى في العصر الأموي، ص ٩٤.
 - (٣) أنور الجندي: الإسلام وحركة التاريخ، ص ١٣٢.
 - (٤) أحمد أمين: فجر الإسلام، ص ١٥٢.
 - (٥) جرجي زيدان: التمدن الإسلامي، ج ٢، ص ٥٤.
 - محمد الخضري: تاريخ التشريع، ص ١٤٠.
 - ماجد: تاريخ الحضارة الإسلامية، ص ١٤٧.
 - (٤) حتي: تاريخ العرب المطول، ج ١، ص ٢٠٠.
 - (٥) النجار: الموالى في العصر الأموي، ص ٩٤.
 - أحمد أمين: فجر الإسلام، ص ١٣٠.
 - حسن عوف: العراق وما توالى عليها من حضارات، ص ٢٢٣.
 - ماجد: تاريخ الحضارة الإسلامية، ص ١٤٢.

وقد شاركت مراكز عديدة في نشر هذه الحركة العلمية إلى جانب مركز الإشعاع، فبرزت الكوفة والبصرة والشام ومصر واليمن^(١)، فكانت هذه المراكز ملتقى طلاب العلم والبحث، يغص كل منها بهم.

ففي مكة يبرز لنا المولى مجاهد بن جبير^(٢) الذي روى لنا تفسير أستاذه ابن عباس^(٣) وعكرمة^(٤) الذي اشتهر برواية الحديث والفقاه.

-
- (١) ابن الصلاح: مقدمة ابن الصلاح في علوم الحديث، ص ١٩٩.
ابن كثير: الباعث في اختصار علوم الحديث، ص ١٤١.
ابن القيم الجوزية: أعلام الموقعين، ج ١، ص ٢٢.
الحاكم النيسابوري: معرفة علوم الدين ص ١٩٨، ١٩٩.
ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٣، ص ٣٢٩.
ياقوت: معجم البلدان، ج ٢، ص ٣٥٤.
- (٢) مجاهد بن جبير. كان مولى لقيس بن السائب، توفي سنة ١٠٥هـ.
ابن قتيبة: المعارف، ص ١٩٦.
خليفة بن خياط: الطبقات، قسم ٢، ص ٧٠٢. ابن قتيبة.
الحاكم النيسابوري: معرفة علوم الدين، ص ٢٠٤.
الذهبي: ميزان الاعتدال، ج ٣، ص ٤٢٩.
أبو الفرج ابن الجوزي: صفوة الصفوة، ج ٢٢، ص ٢٠٨.
- (٣) ابن الدنيم: الفهرست ص ٥٠ (وكان يعتقد أنه أول من نون التفسير).
ابن الجوزي: صفوة الصفوة، ج ٢، ص ٢٠٩ (عرض القرآن على ابن عباس ثلاث مرات، وكان يسأله عن كل آية كيف أثلت وكيف كانت).
- (٤) مولى عبد الله بن عباس، توفي سنة ١٠٥هـ، روى عن مولاة أبي هريرة، والحسين بن علي وعائشة، وكان أكثر الناس فقهاً.
ابن الجوزي: صفوة الصفوة، ج ٢، ص ١٠٤، ١٠٥.

ويظهر إلى جانبهما عطاء بن رباح^(١) عالماً بقراءة القرآن^(٢) وعطاء بن يسار^(٣) كمتعمق لمعاني القرآن إلى جانب كونه قاصداً^(٤).

ويقوم ابن جريج^(٥) بوضع علم جديد، فيصنف الأحاديث، ويضع كتاب الطهارة، والصيام والصلاة والزكاة^(٦).

ويتأثر موالى المدينة بفقهاؤها من الصحابة^(٧)، فيتخرج على أيديهم نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم^(٨) الذي انتهت إليه رئاسة قراءة القرآن في زمانه^(٩)،

-
- (١) مولى لبني فهر، توفي سنة ١١٥هـ=٦٤٦م، جمع الفقهاء والتقى كذلك:
ابن عساکر: ج ١١، ورقة ٢٠١، الوجه ١ (ترجمة عطاء بن أبي رباح) مخطوط.
ابن قتيبة: المعارف ص ١٩٦.
خليفة خياط: الطبقات، قسم ٢، ص ٧٠٢ (توفي سنة ١١٧هـ).
ابن خلكان: وفيات الأعيان، ج ٣، ص ٢٦١. (ويرى السمعاني أنه توفي سنة ١٥٠هـ في روضة القضاء، ج ٤، ص ١٤٩٥.
ابن الجوزي: صفوة الصفوة، ج ٢، ص ٢١١.
الذهبي: ميزان الاعتدال، ج ٣، ص ٧.
(٢) ابن الجوزي: غاية النهاية في طبقات القراء، ج ١، ص ٥١٣.
(٣) أبوه، مولى ميمونة الهلالية زوج الرسول (ص)، توفي سنة ١٠٢هـ.
ابن النديم: الفهرست، ص ٣١٦.
ابن قتيبة: المعارف، ص ٢٠٢.
(٤) ابن خلكان: وفيات الأعيان، ج ٣، ص ١٦٣.
(٥) مولى لقريش، مات سنة ١٤٩. ابن خلكان: وفيات الأعيان، ج ٣، ص ١٦٣، ١٦٤. ابن قتيبة: المعارف، ص ٢١٤ (توفي سنة ١٥٠هـ).
ابن الجوزي: صفوة الصفوة، ج ٢، ص ٢١٦.
(٦) ابن النديم: الفهرست، ص ٣١٦.
(٧) زيد بن ثابت، عبد الله بن عمر.
(٨) عرف بنافع المقرئ مولى ميمونة. ابن النديم: الفهرست، ص ٤٢.
المقدسي: أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم، ص ٣٩.
ابن خلكان وفيات الأعيان، ج ٥، ص ٣٦٨.
ابن الجوزي: غاية النهاية، ج ٢، ص ٢٢٠.

ونافع^(١) مولى ابن عمر الذي اشتهر بجمع الحديث وروايته^(٢) وربيعة الرأي^(٣) الذي تعمق في فهم العلوم الدينية حتى وصل إلى مرتبة أصحاب الآراء الاجتهادية.

وتحظى الكوفة بأعداد كبيرة من الدعاة الرواد^(٤)، وعلى رأسهم الإمام علي بن أبي طالب، فتقوم فيها حركة علمية ناهضة، حتى ليصدق فيها القول بأنها "كنز الإيمان وحجة الإسلام"^(٥).

ولما استقر المقام بعبد الله بن مسعود فيها، أثر كثيراً في تلاميذه، فكانوا يتنافسون في الإقبال على طلب العلوم الشرعية حتى بلغوا أربعة آلاف قبل الحجاج^(٦)، وبذلك كانت الكوفة مركزاً مهماً للعلوم الدينية، وخرّجت في عهد بني أمية - أعداداً كبيرة من الفقهاء والقراء والحفاظ والرواة، الذين نالوا ثقة أهل

(٩) ابن الجوزي: غاية النهاية، ج ٢، ص ٢٣١.

السيوطي: تاريخ الخلفاء، ص ١٠٨.

(١) مولى عبدالله بن عمر، أخذ العلم عن مولاه. ابن قتيبة: المعارف، ص ٢٠٢. ابن خلكان، وفيات الأعيان، ج ٥، ص ٣٦٧.

(٢) أبو الفداء: المختصر في أخبار البشر، ج ١، ص ٢٠٢.

ابن الجوزي: غاية النهاية، ج ١، ص ٢٣١.

(٣) ربيعة بن أبي عبدالرحمن مولى آل المنكور، توفي سنة ١٣٦هـ.

ابن قتيبة: المعارف، ص ٢١٧. ابن النديم: الفهرست، ص ٢٩٠.

ابن الجوزي: صفوة الصفوة، ج ٢، ص ١٤٨.

ابن خلكان: وفيات الأعيان، ج ٢، ص ١٥٠، ٢٨٨، ٢٩٠.

(٤) انظر ابن سعد: الطبقات الكبرى، ج ٧، قسم ١ ص ١-٤٣.

(٥) ياقوت: معجم البلدان، ج ٤، ص ٤٩٢.

(٦) قال أنس بن مالك: "قدمت الكوفة قبل الحجاج فرأيت فيها أربعة آلاف يطلبون الحديث.

الزمهرمزي: المحدث الفاصل بين الراوي والواعي، ص ٨١. وفي رواية أخرى أربعماية قد فقهوا."

المصدر السابق، ص ١٢٥.

العلم وتزكيتهم لما تمتعوا به من عدالة وثقة وأمانة^(١) وجودة حفظ إلى جانب
ابتعادهم عن كل ما ينقص من قيمة علمهم أو روايتهم.

ولم تكن البصرة لتقل في مكانتها العلمية عن غيرها من مراكز الإشعاع فقد

-
- (١) الخطيب البغدادي: الكفاية في علم الرواية، ص ١١٥.
السخاوي: الإعلان بالتوبيخ، ص ٩.
روزنتال: مناهج البحث عند العلماء المسلمين، ص ٢١٥.
أ- الشعبي: عامر بن شرحبيل الشعبي مولى، توفي سنة ١٠٤هـ.
ابن عساکر، ج ٨، ورقة ٢١٦، الوجه الأول، مخطوط.
ابن قتيبة: المعارف، ص ١٩٨، ١٩٩.
ابن القيم الجوزية: أعلام الموقعين، ج ١، ص ٢٦.
البخاري: التاريخ الصغير، ج ١، ص ٢٤٢.
ابن الجوزي: صفة الصفوة، ج ٢، ص ٧٥.
ب- حبيب بن ثابت: مولى بني كاهل، توفي سنة ١١٩هـ.
ابن سعد: الطبقات، ج ٦، ص ٢٢٢، ٢٢٤.
الذهبي: ميزان الاعتدال، ج ١، ص ٤٥١.
ج- سيد بن جبير مولى بني واليه، مات سنة ٩٥هـ. ابن قتيبة، المعارف، ص ٨٩٧. ابن حبيب
المجير، ص ٣٧٨.
د- الأعمش: سليمان بن مهران، مولى بني كاهل، توفي سنة ١٤٨هـ.
ابن سعد: الطبقات، ج ٦، ص ١٧٨.
ابن قتيبة: المعارف، ص ٢١٤.
هـ- يحيى بن ثابت: مولى بني كاهل، توفي سنة ١٠٢هـ.
ابن سعد: الطبقات، ج ٦، ص ٢٠٩.
و- ياذان (بإذام) مولى أم هانئ بنت أبي طالب.
ابن قتيبة: المعارف، ص ٢١٠.
الذهبي: ميزان الاعتدال، ج ١، ص ٩٦.
ز- عاصم بن أبي النجود: مولى، توفي سنة ١٢٧هـ.
المقنسي: أحسن التقاسيم، ص ٣٩.
ابن الجوزي: غاية النهاية، ج ١، ص ٢٤٧، ٢٤٨.

وفد عليها عدد كبير من الصحابة الرواد^(١) الذين تخرج على أيديهم جيل من المثقفين المسلمين^(٢) وأرسوا أصول الفقه.

ويكفي البصرة فخراً بأنها خرّجت أبا حنيفة النعمان^(٣) والحسن البصري^(٤)

(١) انظر ابن سعد: الطبقات، ج ٧، ص ١-٦٣. (أسعاد من نزل من الصحابة فيها). من أشهرهم أنس بن مالك، عبدالله بن عباس.

(٢) وممن تخرج أبو العالية الرياحي: وهو وضيع بن مهران، مولى امرأة من بني رياح، توفي سنة ٩٠هـ.

انظر الذهبي: تذكرة الحفاظ، ج ١، ص ٦١.

ابن الجوزي: صفوة الصفوة، ج ٣، ص ٥١.

ابن الصلاح: مقدمة ابن الصلاح، ١٩٨.

وأوب بن أبي تيممة السخيتاني، مولى لعنزة، ولد سنة ٨٦هـ، وتوفي سنة ١٣١هـ. ابن سعد: الطبقات، ج ٧، قسم ١، ص ١٤، ١٧.

ومالك بن دينار: مولى لامرأة من بني سامة بن لؤي، توفي سنة ١٣١.

ابن قتيبة: المعارف، ص ٢٠٧. ابن الجوزي: صفوة الصفوة، ج ٣، ص ٢٧٢. ابن خلكان: وفيات الأعيان، ج ٤، ص ١٣٩.

أبو الفداء: المختصر في أخبار البشر، ج ١، ص ٢٠٩.

وعمر بن عبيد: مولى لبني العدوية من بني تميم، توفي ١٤٤هـ.

ابن سعد: الطبقات، ج ٧، قسم ٢، ص ٢٢.

المرتضى: آمال المرتضى، ج ١، ص ١٦٩.

(٣) هو النعمان بن ثابت، مولى لبني تميم، من أصحاب مدرسة الرأي توفي سنة ١٥٠هـ.

ابن سعد: الطبقات، ج ٦، ص ٢٥٦. الذهبي: تذكرة الحق، ج ١، ص ١٦٨. ابن الجوزي: غاية النهاية، ج ٢، ص ٢٤٢.

البخاري: التاريخ الصغير، ج ٢، ص ١٠٠.

(٤) مولى الأنصار، توفي سنة ١١٠هـ. ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ١١٤، ١١٥. البخاري:

التاريخ الصغير، ج ١، ص ٢٤٥.

الحاكم النيسابوري: علوم الدين، ص ٢٠٤. ابن قتيبة: المعارف، ص ١٩٥. ابن الجوزي: صفوة

الصفوة، ج ٣، ص ٢٣٢. الذهبي: ميزان الاعتدال، ج ١، ص ٥٢٧. المرتضى: آمال المرتضى،

ج ١، ص ١٥٢. السيوطي: تاريخ الخلفاء، ص ١٠٨. ابن الجوزي: غاية النهاية، ج ١، ص ٢٢٥.

الذهبي: تذكرة الحفاظ، ج ١، ص ٧١.

ومحمد بن سيرين^(١) الذين فسروا أحكام الدين وشرحوها حسب ما يقتضيه لا كما يرى الحكام، لذلك تطلق أفراد المجتمع حول هؤلاء العلماء من المستضعفين والمضطهدين^(٢)، واعتبرت كلمة الحق ضد الترف وظلم الحكام ممارسة للنقد الاجتماعي.

وتتال بلاد الشام حظها من الرواد المعلمين^(٣)، ويتخرج المولى مكحول الشامي^(٤) الذي عرف بمقدرته في العلوم الشرعية مما هياه للإفتاء، إلى جانب الرأي في المسائل الفقهية^(٥). ويتفوق رجاء بن حيوة^(٦) في رواية الحديث، ويصبح

(١) كان أبوه عبداً لأنس بن مالك، تحرر بالمكاتبة.

ابن قتيبة: المعارف، ص ١٩٥. ابن سعد: الطبقات، ج ٧، قسم ١، ص ١٤٠. الحاكم النيسابوري: علوم الدين، ص ٢٠٤. ابن خلكان: وفيات الأعيان، ج ٤، ص ٨١. البخاري: التاريخ الصغير، ج ١، ص ٢٤٥. ابن الجوزي: غاية النهاية، ج ٢، ص ١٠٥. الذهبي: تذكرة الحفاظ، ج ١، ص ٧٨. أبو الفداء: المختصر، ج ١، ص ٢٠٢. ابن الجوزي: صفوة الصفوة، ج ٢، ص ٢٤١.

ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٢، ص ١٠٥.

(٢) محمد جواد مغنية: الشيعة والحاكمون، ص ٢٠.

(٣) ابن سعد: الطبقات، ج ٧، ص ١١١-١٥١ (أسماء من نزل من الصحابة في الشام).

(٤) مولى لامرأة من هذيل، توفي سنة ١١٢ هـ (وقيل لامرأة من قيس).

ابن قتيبة: المعارف، ص ٢٠٠. ابن سعد: الطبقات، ج ٧، ص ١٦١. ابن عساکر، ج ١٧، ورقة ٢٢٤ الوجه ٢ (ترجمة مكحول الدمشقي) مخطوط.

خليفة بن خياط: الطبقات، قسم ٢، ص ٧٩٤. البخاري: التاريخ الصغير، ج ١، ص ٢٧٢. ابن خلكان: وفيات الأعيان، ج ٥، ص ٢٨١. الذهبي: تذكر الحفاظ، ج ١، ص ١٠٧.

(٥) ابن النديم: الفهرست، ص ٣١٨.

ابن خلكان: وفيات الأعيان، ج ٥، ص ٢٨١.

(٦) مولى كنده، توفي سنة ١١٢ هـ.

خليفة بن خياط: الطبقات، قسم ٢، ص ٧٩٢. الطبري، ج ٦، ص ٥٥٠.

الذهبي: تذكرة الحفاظ، ج ٢، ص ١١٨.

ابن عساکر، ج ٦، الورقة ٨٧، الوجه ٢ (ترجمة رجاء بن حيوة). مخطوط.

مرجعاً للفقهاء والفتيا في زمانه^(١).

ويساهم القاسم بن عبد الرحمن^(٢) بنصيب وافر في رواية الحديث أيضاً. وفي اليمن يبرز طاووس بن كيسان^(٣) في سائر العلوم من فقه^(٤) وتفسير للقرآن^(٥) حتى وصل إلى درجة يغبطه عليها الكثير في إصدار الأحكام الشرعية^(٦).

واشتهر عدد آخر من الموالى الفقهاء في أقاليم ومدن متعددة^(٧) كان لهم أثر في توعية أفراد المجتمع بأمور دينهم وديانهم ومن ثم إعدادهم للإبداع الفكري فيما بعد.

-
- (١) ابن سعد: الطبقات، ج٧، قسم ٢، ص١٦١.
 - (٢) ابن قيم الجوزية: أعلام الموقعين، ج١، ص٢٦.
 - (٣) مولى جويرية بنت أبي سفيان، توفي سنة ١١٢هـ.
 - (٤) ابن سعد: الطبقات، ج٧، قسم ٢، ص١٥٨.
 - (٥) ابن الخياط: الطبقات، قسم ٢، ص٧٩٦.
 - (٦) مولى همدان، ويقال مولى خولان، توفي سنة ١٠٦هـ.
 - (٧) ابن خياط: الطبقات، قسم ٢، ص٧٣٢. ابن قتيبة: المعارف، ص٣٠١.
 - (٨) ابن الجوزي: صفة الصفوة، ج٢، ص٢٨٤. ابن خلكان: وفيات الأعيان، ج٢، ص٥٩.
 - (٩) ابن خلكان: وفيات الأعيان، ج٢، ص٥٩.
 - (١٠) ابن الجوزي: غاية النهاية، ج١، ص٣٤١.
 - (١١) ابن الجوزي: المصدر والصفحة.
 - (١٢) ابن قيم الجوزية: أعلام الموقعين، ج١، ص٢٤.
 - (١٣) الذهبي: تذكرة الحفاظ، ج١، ص٩٠.
 - (١٤) اشتهر المولى يعلى بن عطاء في واسط بالحديث، وكذلك عاصم الأحول، انظر ابن سعد: الطبقات، ج٧، قسم ٢، ص٥٩، ٦٥.
 - (١٥) وفي مصر اشتهر الموالى: أبو قيس، وردان، وقتبر، ويزيد ابن حبيب، وعبدالله بن أبي جعفر، الوليد بن أبي عبيدة.
 - (١٦) انظر ابن سعد: الطبقات، ج٧، ص٢٠٠-٢٠٢.
 - (١٧) انظر ابن خياط: الطبقات، قسم ٢، ص٧٥٢-٧٥٩.

هذا وقد استوعب الفقهاء دعوة الإسلام إلى التفكير والبحث^(١).

فأخذوا بهذا المبدأ وصاروا يصدرون الأحكام المتناسبة مع الشرع للإجابة على المسائل الشرعية المستجدة^(٢) مما هياً بعضهم لمنصب القضاء^(٣) حيث كانوا يقضون فيما ليس فيه نص قطعي أو إجماع سابق وإنما اجتهاد، يحكم حكماً شرعياً على سبيل الالتزام.

ومن الأمور المهمة التي أسهم بها الموالي تدوين الحديث، وكان الرائد من

(١) هناك آيات تدعو لذلك "أفلا يتفكرون في خلق السموات والأرض" قال عليه السلام "لا خير في قراءة إلا بتدبير، ولا عبادة إلا بفقه ومجلس فقه خير من عبادة ستين سنة".

الخطيب البغدادي: الفقيه والمتفقه، ص ١٤.

(٢) الفتيا أو الفتوى: الإجابة في المسائل الشرعية. الفيروز أبادي: المحيط، ج ٤، ص ٣٧٥. الفقه: معرفة الأحكام الشرعية التي طريقها الاجتهاد. الخطيب البغدادي: الفقيه والمتفقه، ص ٥٤.

(٣) شغل منصب القضاء كل من:

- الشعبي: عامر بن شرحبيل الشعبي، مولى، توفي سنة ١٠٤هـ.

ابن قتيبة: المعارف، ص ١٩٨، ١٩٩. ابن قيم الجوزية: أعلام الموقعين، ج ١، ص ٢٦. البخاري: التاريخ الصغير، ج ١، ١٤٣. ابن الجوزي: صفوة الصفوة، ج ٢، ص ٧٥. ابن عساكر، ج ٨، ورقة ٢١٦، الوجه، مخطوط.

- حبيب بن ثابت مولى بني كاهل، توفي سنة ١١٩هـ.

ابن سعد: الطبقات، ج ٦، ص ٢٢٣، ٢٢٤.

الذهبي: ميزان الاعتدال، ج ١، ص ٤٥١.

- سعيد بن جبير: مولى بني واليه، توفي سنة ٩٥هـ.

ابن قتيبة: المعارف، ص ١٩٧. ابن الجوزي: صفوة الصفوة، ج ٢، ص ٧٧. مولى بني أسد بن خزيمه (ابن خياط: الطبقات، قسم ٢، ص ٧٠٢. ابن خلكان: وفيات الأعيان، ج ٢٢، ص ٢٧١، ٢٧٢.

ابن حبيب: المحبر، ص ٣٧٨. ابن قيم الجوزية: أعلام الموقعين، ج ١، ص ٢٢٦. الذهبي: تذكرة الحفاظ، ج ١، ص ٧٦.

ابن تغري بردي: النجوم الزاهرة، ج ١، ص ٢٢٨.

المسلمين: عبدالله بن عمرو بن العاص^(١) بإذن من الرسول، لكن الصحابة وقفوا بين كاره ومبيح.

أما الكارهون، فكانوا ينطلقون من مخافة أن يختلط الحديث بالقرآن^(٢)، بينما قام المبيحون بكتابته لأنفسهم، وسمحوا لطلابهم بذلك تحت إشرافهم، مع التوصية التامة بعناية التدوين والحفظ^(٣).

ومن الطبيعي أن يتأثر الطلاب في هذا العهد - بأساتذتهم ويقتدوا بهم، فجدوا في سبيل جمع الحديث وتدوينه، وأخذوه عن ثقافته أينما وجدوا من أنحاء الدولة.

ولاحظ العلماء أن الرواة ليسوا بمستوى واحد، وأن بعضهم غير مؤهل لذلك، مما دعاهم لتوفير عدة شروط لقبول الحديث، وهنا تظهر بوادر علم جديد وهو: علم النقد والتحري للرواة^(٤)، كرد فعل استجابة للبحث عن أحوال الرواة وأمانتهم وثقتهم وعد التهم وضبطهم، حتى لا يتيحوا الفرصة لأصحاب الدوافع والخلافات العصبية أو السياسية أو أصحاب الترغيب والترهيب لدس الأحاديث^(٥).

(١) ابن سعد: الطبقات، ج ٤، قسم ٢، ص ٨.

ابن الأثير: أسد الغابة، ج ٣، ص ٢٤٩.

(٢) ابن الصلاح: علوم الحديث، ص ١٦٠.

كان من الكارهين عمر بن مسعود، أبو سعيد الخدري.

(٣) ابن الصلاح: علوم الحديث، ص ١٦١.

ثبت أن من أهم المبيحين: الإمام علي بن أبي طالب، وابنه الحسن وابن عباس، وأنس بن مالك.

انظر تعدد الآراء من ص ١٥٢-١٦٥. محمد الخطيب: أصول الحديث.

(٤) الخطيب البغدادي: الكفاية في علم الرواية، ص ٣٢، ٥٢، ٧٦، ٨٦، ١١٥.

ابن الصلاح: علوم الحديث، ص ٩٤.

روزنتال: مناهج العلماء المسلمين في البحث العلمي، ص ١١٥.

(٥) مناع القطان: الفقه والتشريع، ص ١٥٩، ١٦٠.

ابن عساکر ج ٣، ورقة ١١١، الوجه ٢ (ترجمة إياس بن معاوية مخطوط).

ويستمر التدوين طبقاً للمعطيات السابقة، وينشط في عهد الخليفة عمر بن عبد العزيز، الذي كتب بخط يده بعض الأحاديث^(١)، وحث قالفهاء على ذلك، فيقوم كثير بن مرة الحضرمي^(٢) بكتابة الأحاديث التي سمعها من سبعين بدرياً^(٣) ويسير على نهجه ويتفوق عليه محمد بن مسلم الزهري^(٤)، الذي قام بجمع كل ما استطاع عليه من الأحاديث الصحاح، وإن كانت غير مبوية، بعد أن أولى أهمية خاصة للرواة، حتى اعتبر واضح نواة علم مصطلح الحديث^(٥).

لقد انعكست حركة التدوين على الحياة الثقافية والعملية، حتى دفعت -هذه الحركة- المدنيين إلى القيام بالرحلات العلمية والطواف في الأقاليم بحثاً عن الرواة والتثبت مما لديهم^(٦) فجعل العلماء يتعرفون على بعضهم ويتبادلون الآراء، وهذا أدى بدوره إلى اتساع دائرة الحركة العلمية، مما دفع العلوم الشرعية خطوات نحو البحث والتقصي للوصول إلى الأحاديث الصحيحة.

ولما كانت السنة هي المصدر الثاني في التشريع بعد القرآن عند المسلمين، لاشتمالها على أحكام لم تأت في المصدر الأول، كان لا بد من الاستناد إليها في الأحكام الفقهية لاستتباط التشريعات لما يجد من الأحداث، وما يعرض للناس من مشاكل وقضايا.

(١) ابن عساکر ج ٨، ورقة ١٨٤، الوجه ١ (ترجمة طلحة بن يحيى) مخطوط.

(٢) فقيه، عالم أهل حمص، كان إماماً عالماً، أدرك سبعين بدرياً.

الذهبي: تذكرة الحفاظ، ج ١، ص ٥١، ٥٢.

(٣) ابن عساکر، ج ١٤، ورقة ٥١٨، الوجه ٢ (ترجمة كثير بن مرة الحضرمي) مخطوط.

(٤) مات الزهري سنة ١٢٤. الذهبي: تذكرة الحفاظ، ج ١، ص ١٠٩، ١١٠.

ابن عساکر ج ١٥، ورقة ٣٠٧، الوجه ٢ (ترجمة محمد بن مسلم الزهري) مخطوط.

البخاري: التاريخ الصغير، ج ١، ص ٣٢٠.

ابن الجزري: غاية النهاية، ج ٢، ص ٢٦٣.

(٥) ابن الصلاح: علوم الحديث، ص ١٠.

(٦) ابن الصلاح: علوم الحديث، ص ٨.

ويمتاز الفقه بالمرونة عند الكثيرين، وهذا أدى إلى تفسير الأصول بوحى من الظروف وتطورها^(١)، إلا أن الأخذ بالحديث واجه نظرتين أحدهما محافظة تقيدت بنصوصه ووجدت في الحجاز، والثانية جريئة شجاعة في إبداء الرأي وتفسير الأصول تمثلت في أهل الرأي في العراق.

لقد قامت مدرسة العراق على الاجتهاد، وإبداء الرأي بون الوقوف عند ظواهر النص، وقد كان لعبدالله بن مسعود^(٢) فضل ترسيخ هذه المدرسة، فهو الذي دعا إلى تعميق الأغراض والمضامين وعدم التحجر عند ظواهر النص^(٣) مما أدى إلى نشاط هذه الحركة، حتى اتخذت مظهر جديداً من مظاهر البحث والاجتهاد، وقد اشتهرت كثيراً حتى نسب إليها بعض الفقهاء^(٤)

وقد اهتمت هذه المدرسة بالنظر في المسائل والقضايا المتعددة التي فرضتها البيئة الجديدة الناتجة عن اختلاط وامتزاج الشعوب، ومن ثم إعطاء الحلول الشرعية عن طريق الاجتهاد، وقد كانت هذه المدرسة استجابة لمواجهة الواقع المفروض بهذه الحلول الشرعية.

لقد نشأت مدرسة الرأي في العراق، وقامت على إجمال القياس وتعليل الأحكام^(٥) ولكنها أكثر من التفرعات لكثرة ما كان يعرض من الحوادث كما أخذ فقهاؤها يفترضون فروضاً غير موجودة، ويعطون لها حلولاً.

(١) ماجد: تاريخ الحضارة الإسلامية، ص ١٦٥.

طه سحير: من حديث الشعر والنثر، ص ٢٤.

(٢) ابن الأثير: أسد الغابة، ج ٢، ص ٢٨٩ (كان عمر معجباً به لعلمه بالقرآن)

(٣) محمد مذكور: مدخل الفقه الإسلامي، ص ٢٤.

الخضري: تاريخ التشريع، ص ١٤١.

(٤) ربيعة الرأي: هو ربيعة بن أبي عبد الرحمن مولى آل المنكر التميمي، توفي سنة ١٣٦هـ.

ابن قتيبة: المعارف، ص ٢١٧.

(٥) الشهرستاني: الملل والنحل، ج ١، ص ٢٠٧.

لقد قدمت هذه المدرسة الفرصة للباحثين لمعرفة الذكاء العلمي لهؤلاء الفقهاء^(١) وقدرتهم على تصور الأحداث.

وربما يعتقد البعض أن الاجتهاد على جانب من السهولة، يتوقف على الشجاعة والجرأة، ولكن صاحب الرأي لا بد وأن يكون على علم تام بأحكام القرآن والسنة، والأصول التشريعية العامة ومعرفة أسباب النزول إلى جانب علمه بالناسخ والمنسوخ والمتواتر من الحديث، وأن يكون عالماً بعلم الأحكام ودلالة الألفاظ، كل ذلك إلى سلامة العقل والعدل^(٢) والقدرة على الاستيعاب واستنباط الأحكام، ثم يأتي نور الشجاعة والجرأة في القول^(٣).

لقد أعطت هذه المدرسة حرية التفكير الإسلامي، معنى جديداً، واشتعلت روح البحث والدرس والمقارنة والاستنتاج، ودفعت الفكر الديني خطوات إلى الأمام، أدت إلى تقدم الفقه وتطوره، ومهدت إلى عصر الثورة الفكرية عند المسلمين بما أوجدته من نظريات الفرضيات والتصور.

ولعل تراث العراق الحضاري وما ورثت منه هذه المدرسة كان له تأثير في ذلك^(٤).

ومن أهم فقهاء هذه المدرسة، الحسن البصري^(٥) ومحمد بن سيرين^(٦) وربيعة

-
- (١) جولد تسهير: العقيدة والشريعة في الإسلام، ص ٦٦.
 - (٢) محمد مذكور: مدخل الفقه الإسلامي، ص ٨٨.
 - (٣) سنل بعضهم عن بعض فتاويه: أيرأيه أم سمعها؟ فقال: لا والله ما كل ما نفتي به سمعناه. ابن سعد: الطبقات، ج ٧، قسم ١، ص ١٢٠.
 - (٤) أحمد أمين: فجر الإسلام، ص ٢٤٣.
 - (٥) مولى الأنصار توفي سنة ١١٠هـ.
 - ابن سعد: الطبقات، ج ١، ص ١١٤، ١١٥.
 - ابن قتيبة: المعارف، ص ١٥٧.

الرأي^(١) وأبو حنيفة النعمان^(٢) مكحول^(٣) الشامي.

أما المدرسة الأخرى، فهي التي اتسمت بالمحافظة وقد انطلقت من قوله تعالى "وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ"^(٤) فكانت صفة التحفظ واضحة في كل ما يصدر عنها، فقد انصرف علماءها إلى جمع المأثورات من فتاوى الصحابة وحفظها.

لقد تجنبت هذه المدرسة الأخذ بالرأي والاجتهاد لبعدها عن بواعث النزاع والفتن التي تطرح المشاكل والقضايا الجديدة التي تطالب بإيجاد الحلول الشرعية المناسبة إلى جانب توافر رصيد هائل من التراث، والأحاديث وآراء الصحابة.

وقد تميزت هذه المدرسة بالاعتداد بالأحاديث، والوقوف عند الأثر، كما أن أصحابها كرهوا كثرة السؤال وإنما اعتنوا بتحصيل الأحاديث ونقل الأخبار، وبناء الأحكام القائمة على النصوص الثابتة، فهم لا يرجعون إلى القياس ما داموا يجدون خبراً أو أثراً^(٥). وكان أصحابها يتوقفون عند دلالة اللفظ مع مراعاة ما يعنيه، كل ذلك كان تذريراً بالدقة مخافة الوقوع بالزلل.

(١) كان أبوه عبداً لأنس بن مالك تحرر بالمكاتبة.

ابن سعد: الطبقات، ج٧، قسم ١، ص١٤٠.

ابن قتيبة: المعارف، ص١٩٥.

(١) مولى ال المنكر التميمين، توفي سنة ١٣٦هـ.

ابن قتيبة: المعارف، ص٢١٧.

(٢) مولى لبني تميم: أدرك الدولة العباسية، توفي سنة ١٥٠هـ.

ابن سعد: الطبقات، ج٦، ص٢٥٦.

البخاري: التاريخ الصغير، ج٢، ص١٠٠.

(٣) مولى لامرأة من هذيل، توفي سنة ١١٢هـ.

ابن سعد: الطبقات، ج٧، ص١٦١.

ابن خياط: الطبقات، قسم ٢، ص٧٩٤.

(٤) سورة الإسراء، آية ٢٥.

(٥) الشهرستاني: الملل والنحل، ج١، ص٢٠٦.

ولأصحاب هذه المدرسة فضل المحافظة على الحديث وجمعه بعد التأكد من صحته، كما أنتجت هذه المدرسة الفقهاء السبعة في هذا العصر^(١).

ولعل من الغريب أن نرى فقيها كالشعبي^(٢) أحد أصحاب هذه المدرسة بالرغم من أنه عاش في بيئة العراق، ويزيد بن حبيب^(٣) الذي عاش في مصر.

وهكذا قدمت هاتان المدرستان الصورة المتكاملة للعلوم الشرعية فأحدهما أنتجت الإبداع الفكري والتصور، وأنتجت الثانية حصيلة ضخمة من الحديث والآراء وتراث الصحابة.

ومن القضايا التي شغلت جانباً من الفكر الإسلامي، محاولة تفسير وتسوية إرادة أعمال الإنسان فيما إذا كان مسيراً، أم مخيراً^(٤) واختلف رأي الفقهاء في القضاء والقدر، فقد رأت مجموعة من العلماء أن الإنسان مسير ومجبر ولا مجال

(١) الفقهاء السبعة هم: سعيد بن المسيب، عروة بن الزبير، القاسم بن محمد، خارجة بن يزيد، أبو بكر بن عبد الرحمن بن حارث بن هشام، سليمان بن يسار، عبيد الله بن عبد الله بن ساعد.

انظر: ابن قيم الجوزية: أعلام الموقعين، ج ١، ص ٢٤.

(٢) هو عامر بن شرحبيل الشعبي، مولى، توفي سنة ١٠٤هـ، وعاش في الكوفة. ابن قتيبة: المعارف، ص ١٩٨، ١٩٩.

ابن الجوزي: صفة الصفوة، ج ٣، ص ٥٧.

(٣) ابن تغري بردي: النجوم الزاهرة ج ١، ص ١٤٢، ٢٣٨، ٣٠٨. الذهبي: تذكرة الحفاظ، ج ١، ص ١٢٩.

(٤) الغزالي: كتاب الأربعين في أصول الدين، ص ٢٠. الأشعري: مقالات الإسلاميين، ج ١، ص ١٩٧.

البغدادي: الفرق بين الفرق، ص ٢١١.

الشهرستاني: الملل والنحل، ج ١، ص ١٩٧.

- "والله خلقكم وما تعملون" الصافات - ٩٦.

- "يل لله الأمر جميعاً" الرعد - ٣١.

- "ولله غيب السموات والأرض وإليه يرجع الأمر كله، هود - ١٢٣.

- "كل نفس بما كسبت رهينة" المدثر - ٣٨.

لدينه للاختيار مطلقاً، فكل ما يصله مقدر عليه، والخير والشر من الله.

وقد أراد الجبرية من ذلك تنزيه الله عن المعجز، ففسروا إليه الظلم وعصموه عن التقصير ونسبوا إليه السبب في كل ما يحدث^(١) وقد برز من هؤلاء الدعاة جهم بن صفوان^(٢).

وعلى عكس هؤلاء نادى القدرية، الذين رأوا الخير والشر من أنفسهم، فأثبتوا بذلك الاختيار الكلي للفرد، وأنكروا القضاء والقدر ونسبته إلى الله^(٣) وهم بذلك نزهوا الله عن الظلم.

وكان من أسبق الموالبي قولاً بذلك في هذا العهد خالد الجهني^(٤) وموسى بن سيار الأسواري^(٥) وغيرهم الدمشقي^(٦).

ولعل من أهم ما أسهم به الموالبي حفي عهد بني أمية- في تاريخ الحركات الفكرية الإسلامية، تكوين مدرسة كلامية تبحث في القضاء والقدر، كان أهم

-
- "ولا تعملون من عمل إلا كنا طيكم شهراً إذ تفيضون فيه، وما يميز عن ربك من مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء، ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلا في كتاب مبين" يونس- ٦١.
- "وهديناه النجدين". البلد - ١٠.
- "إننا هديناه السبيل إما شاكراً وإما كفوراً" الإنسان - ٣.
- (١) من أهالي خراسان، مولى بني راسب، كاتب الطارث بن سريج في خراسان، الطبري: ج٧، ص٢٣٠.
- (٢) الغزالي: كتاب الأبرار في أصول الدين ص١٩، ٢٠.
- (٣) ابن عساکر، ج١٥، ورقة ١٦٧، وجه ١ (ترجمة معبد الجهني) مخطوط، ابن رسته: الأملق النفيسة، ص٢٢٠.
- (٤) ابن عساکر ج١٦، ورقة ١٦٧، وجه ١٤، مخطوط.
- ابن رسته: الأملق النفيسة، ص٢٢٠.
- (٥) الجاحظ: البيان والتبيين، ج٧، ص١٩.
- الزركلي: الأعلام، ج٧، ص٣٣٧.
- (٦) ابن قتيبة: المعارف، ص٣٩ (كان قبطياً قسماً).

رجالها الحسن البصري وتلميذاه واصل بن عطاء^(١) وعمرو بن عبيد^(٢) مؤسسا
مذهب الاعتزال بعد انفصالهما عن أستاذهما^(٣) البصري.

وهذه الحركة نتيجة ما تردد من آراء الجبرية من جهة والقدرية من جهة
أخرى، وصدى النزاع الديني والسياسي الذي احتدم بين المسلمين في ذلك
الحين^(٤) نتيجة لما جرى بينهم من الحروب مما أدى إلى اختلاف الآراء حول
مرتكب الكبيرة بين الفرق الإسلامية (خوارج، شيعة، مرجئة) فبرزت حركة المعتزلة
كرد فعل للتطرف، المذهبي للخوارج المتعصبين من جهة وللتراضي لجماعة
المرجئة^(٥).

لقد برزت هذه الحركة علاجاً لمشكلة دينية، إلا أنها كانت تتضمن تفسيراً
للمشكلات السياسية، لذلك رأى فيها البعض أنها من أجراً الفرق على تحليل

(١) مولى بني ضبة، وقيل مولى بني مخزوم، عاش ٨٠-١٣١هـ.

المرتضى: أمال المرتضى، ج ١، ص ١٦٣.

ابن خلكان: وفيات الأعيان، ج ٦، ص ٧.

الميرد: الكامل، ج ٣، ص ١٤٣.

ابن شاکر الكتبي: وفيات الوفيات، ج ٢، ص ٦٢٥.

(٢) مولى لبني عدوية من بني تميم، عاش ٨٠-١٤٤هـ.

المرتضى: أمال المرتضى، ج ١، ص ١٦٩.

ابن سعد: الطبقات، ج ٧، قسم ٢٢، ص ٣٣.

ابن قتيبة: المعارف، ص ٢١٢ (مولى لأهل عرارة بن يربوع).

(٣) الشهرستاني: الملل والنحل، ج ١، ص ٤٨.

ابن رسته: الأعلاق النفيسة، ص ٣٢٠.

(٤) مقتل عثمان، الجمل، صفين، تكفير الصحابة... الخ.

(٥) Hamilton: Mohammedansim, p. 89.

وإن كان نيكلسون يرى أنها تأثرت بالفكر الديني اليوناني.

Nicholson: Aliterary History of the Arabs, P. 200.

أعمال الصحابة، ونقدمهم وإصدار الحكم عليهم^(١) وأنها عودة إلى روح الإسلام الصحيح^(٢).

لقد أوجدت حركة المعتزلة نظرية الشك كباعث للمعرفة^(٣) فنقّت فكرة التوحيد من كل لبس أوتشويه، وسمت بالعقل إلى المرتبة التي يكون فيها مصدراً لمعرفة العلوم الدينية^(٤).

كما نجد للموالي المظاهر الإيجابية التي أشرنا إليها، فإن تأثيرات سلبية في العلوم الشرعية ظهرت من قبل الفرق الإسلامية التي حاولت دعم مواقفها بأحاديث نبوية تؤيد موقفها، مما دفعها إلى رفض الروايات التي لا تعزز ذلك، ولعل نزعة الملك عند الأمويين أبعدهم عن الالتزام بحدود الدين إلى سياسة العنف والشدّة، حتى أصبحت القوة أصلاً من أصول الحكم^(٥) عند معظمهم مما أدى إلى تعميق الخلافات بين الفرق فجعلهم يسيئون الظن ببعض إلى درجة التكفير، وهذا أوجد فقهاً لكل فريق في الأصول والفروع، وهي وإن كانت أثرت في الفقه الإسلامي العام، إلا أنها أفسدت الحياة العقلية لدى المسلمين مما تشترطه كل فرقة في الرواة، بحيث لا تقبل الرواية إلا من أتباعها^(٦) فحمّلوا نصوص السنة ما

(١) أحمد أمين: فجر الإسلام، ص ٢٩٤.

(٢) سيديق: تاريخ العرب العام، ص ١٧٣.

جولد تسهير: العقيدة والشريعة في الإسلام، ص ٩٩.

(٣) جولد تسهير: العقيدة والشريعة في الإسلام، ص ١١٨.

(٤) قال المعتزلة: لكل مجتهد نصيب في الفروع: واحتجوا بمن اشككت عليه القبلة. المقدسي:

أحسن التقاسيم، ص ٣٨.

(٥) مناع القطان: الفقه والتشريع في الإسلام، ص ١٤٢.

(٦) الشيعة جمعوا الحديث عن طريق أئمتهم وسموها أخبار، كما لجأوا إلى نقل تفسير القرآن عن

طريق أئمتهم -حفظاً من الدس- سموه تأويل، وذلك حسب قول النبي (ص) "أنا صاحب

التنزيل وعلي صاحب التأويل".

ماجد: تاريخ الحضارة الإسلامية، ص ٢٣. ١٦٧.

لا تحتمله علماً أن كلاً منهم يطلب الحق وينشده^(١).

ويبدو تأثير الموالى السلبي جلياً بإدخال الآراء والأفكار الجديدة الناتجة عن تفاعل الأفكار والمبادئ الدينية التي كانت سائدة في المجتمع الفارسي - قبل الإسلام - مع المبادئ الإسلامية، ولما امتزجت هذه العقائد قدمت لنا فكراً مغايراً لمبادئ الإسلام، كان له تأثير في الدين الإسلامي أخفى وراءه الحقائق، وحل مكانها الخرافات والبدع^(٢) ومن هذه المبادئ القول بالتناسخ والحلول والرجعة^(٣) وتجسيد الألوهية^(٤).

ومبدأ التناسخ عميق الجذور في المانوية^(٥) والجانية^(٦) واليهودية^(٧).

- (١) مناع القطان: الفقه والتشريع في الإسلام، ص ١٥٧.
- (٢) بيضون: الدولة الأموية والمعارضة، مدخل إلى كتاب السيطرة العربية لفلوتن، ص ١٢٥.
- (٣) الشهرستاني: الملل والنحل، ج ١، ص ١٤٧ (الكيسانية نادت بالتناسخ والحلول والرجعة بعد الموت).
- البغدادي: الفرق بين الفرق، ص ٢٢، ٢٨.
- الأشعري: مقالات الإسلاميين، ج ١، ص ٩٢.
- (٤) بيضون: الدولة الأموية، ص ١٢٢.
- (٥) الشهرستاني: الملل والنحل، ج ١، ص ٢٤٧، ٢٥٣.
- البغدادي: الفرق بين الفرق (تؤمن بالتناسخ) ص ٢٧١.
- جورج حداد: المدخل إلى تاريخ الحضارة، ص ١٩٦.
- (٦) مؤسس الجانية مهافيرا (Mahavira). ٥٥٠-٤٤٧ ق م تؤمن أن الروح تولد مرات متعاقبة فإذا عاش الفرد باستقامة يولد ثانية كعضو في الطبقات العليا، وإذا عاش بغير استقامة يولد ثانية كحيوان، انتشرت في الهند، انظر جورج حداد: المدخل إلى تاريخ الحضارة، ص ٨٦، ٨٧.
- (٧) البغدادي: الفرق بين الفرق، ص ٢٧٢، ٢٣٢.
- الشهرستاني، ج ١، ص ١٧٤.
- فلهوزن: الخوارج والشيعة، ص ٢٤٦ (ورد في المواعظ المنحولة إلى كليمانس انتقال الأرواح بعد موت أصحابها، وإن روح الله تتحد مع شخص إنسان يظهر بصفة النبي السابق، ص ٢٤٩).

Nicholson: Aliteary History of the Arabs, P 215.

ومن الأفكار السلبية والمناقضة للدين، إظهار الكفر صراحة^(١) وادعاء النبوة^(٢).

إن هذه الأفكار غريبة عن البيئة الإسلامية، ولكنها وجدت في العراق وكان هدف أصحابها من نشرها محاولة طمس معالم الدين الحنيف لتقويضه من الداخل وتفكيك عرى وحدة الأمة الإسلامية، ومن ثم الانقضاض على السلطة التي تمثل هذا الدين، لإعادة مجد الدولة الفارسية، فهي حركات سياسية أخفت وراءها المظهر الديني^(٣).

ثانياً: كتابة التاريخ:

لم يكن لدى العرب -قبل الإسلام- من علم التاريخ إلا أخبار متفرقة، ليست من هذا العلم في شيء، وإنما اعتمد الإخباريون على تراث شفهي منقول بالسمع والرواية، تمثلت في "الأيام"، وظلت تتداول على أنها تاريخ تلك الحقبة. و"الأيام" روايات يغلب عليها الطابع الأسطوري، وهي محشوة بالقصص

(١) ومنهم:

١- منصور العجلي، الذي استحل المحارم، وفتاه يوسف بن عمر الثقفي.

الأشعري: مقالات الإسلاميين، ج ١، ص ٧٤.

الشهرستاني: الملل والنحل، ج ١، ص ١٩.

البغدادي: الفرق بين الفرق، ص ٢٤٢.

ب- عمير البيان، الذي قتله يزيد بن عمر بن هبيرة.

الأشعري: مقالات الإسلاميين، ج ١، ص ٧٨.

(٢) المغيرة بن سعيد ادعى النبوة وهو مولى أبي سعيد بجيلة قتله خالد القسري.

انظر: الفرق بين الفرق، ص ٢٣٨.

مقالات الإسلاميين، ج ١، ص ٦٨، ٦٩.

(٣) بيبسون: الدولة الأموية والمعارضة، ص ١١٢.

الخرافية التي تثير قدراً من الشك لبعدها عن الصحة، وعراقتها في الوهم الغلط^(١) لما فيها من اضطراب تاريخي (اختلاط الحوادث)، وانزلاق زمني (انتقال الحوادث من زمان إلى آخر)، وتضخيم لأبطاله.

والأيام مع الشعر، يعطيان صورة عن الحياة الاجتماعية بما فيها من تعصب قبلي، إلا أنهما حفظا لنا أنساب العرب ومآثرهم، فهما المنهج القبلي لتكوين تاريخ تلك الفترة^(٢).

ولعل اهتمام العرب الجاهليين بالأنساب القبلية له أهمية خاصة بالنسبة للدراسات التاريخية، باعتباره أحد أشكال التعبير التاريخي سجل فيه إطار التكوين القبلي، ومحتوى على الوقائع والأيام والغزوات المحفوظة بالذاكرة ويردها الأفراد على ألسنتهم^(٣).

وأما عرب اليمن، فقد وجدت لديهم كتب منسوبة للأخباريين إلا أنها لا يمكن الوثوق بصحتها والاعتماد عليها لما تضمنته من مبالغات وخرافات^(٤) في حين يختلف الأمر كلياً لدى المناذرة الذين حوت كتبهم أخباراً تفصيلية عن أنسابهم

(١) روزنتال: مناهج العلماء المسلمين في البحث العلمي، ص ٢٢.

هرتشن: علم التاريخ، ص ٥٣ (فصل التاريخ عن العرب، عبد الحميد العبادي).

مارغوليبوت: دراسات عن المؤرخين العرب، ص ١٥.

عبد العزيز سالم: التاريخ والمؤرخون العرب، ص ٤٢.

علي أدهم: بعض مؤرخي الإسلام، ص ٩.

كحالة: التاريخ والجغرافيا في العصور الإسلامية، ص ١٤.

(٢) مارغوليبوت: دراسات عن المؤرخين العرب، ص ٧١.

(٣) جواد علي: العرب قبل الإسلام، ج ١، ص ٤٤.

كحالة: التاريخ والجغرافيا، ص ٢٢.

سالم: التاريخ والمؤرخون، ص ٤٦.

الدوري: نشأة علم التاريخ، ص ٢٦.

(٤) جب: دائرة المعارف الإسلامية (المعربة) مجلد ٤، ص ٤٨٣ (علم التاريخ). أدهم: بعض مؤرخي الإسلام، ص ١٠.

وسير ملوكهم^(١)

ولما استقرت مبادئ الإسلام، ظهرت عدة عوامل كانت دافعاً لظهور بداية التأليف العلمي للتاريخ.

فالحاجة الدينية لمعرفة أسباب النزول، وتفسير أي القرآن الكريم، ومعرفة أحكامه، دفع الفقهاء لتسجيل الكثير من أخبار الجاهلية وعصر الرسالة، وكذلك معرفة سيرة الرسول -كقائد- بدقائنها إلى جانب الأحداث الكبرى، "كبدر وأحد واليرموك والقادسية" ساهم في كتابته.

كما أن إدارة الدولة وما استتبع قيامها من النظم المالية منذ البداية، أوجد الدواوين التي حددت الموارد والنفقات، ومنها العطاء الذي اقتضى معرفة الأنساب^(٢).

هذا إلى جانب تعريب الدواوين -فيما بعد- التي شجعت على نشأة الكتابة التاريخية وأوجدت وظيفة الكاتب العربي.

وبناء على ذلك يمكن القول أن علم التاريخ قد قام على اكتاف الفقهاء، لأن دراسته مكملة لأصول العلوم الشرعية، فالفقهاء أحاطوا بالأخبار وأسانيدها، وبذلك جمعوا بين الفقه والتاريخ^(٣) وطبعوا التاريخ بطابع الحديث^(٤).

(١) لقد وجدت كتب الحيرة، استفاد منها الكبي في مصنفه عن الحيرة وابن هشام والطبري وغيرهم. الدوري: نشأة علم التاريخ، ص ١٧.

(٢) شكّل عمر بن الخطاب لجنة ثلاثية من: أبي عدي جبير بن مطعم، ومخرمة بن نوفل، وعقيل بن أبي طالب، كتبوا أنساب العرب يقوم على أساس الديوان. الطبري، ج ٤، ص ٢٠٩، ٢١٠.

(٣) ابن طولون: قييد الشريد، ص ١٢ (رواية الشعبي) ص ٤ (رواية مكحول) مخطوط. الأغانى، ج ١٦، ص ٨٢ (رواية الشعبي) الجاحظ: البيان والتبيين، ج ١، ص ٢٠٠.

المسعودي: مروج الذهب، ج ٢، ص ٨٩ (رواية سعيد بن جبير).
ابن تغري بردي: النجوم الزاهرة، ج ١، ص ٢١٢ (رواية الشعبي)

ومن الموالي الرواد الذين اهتموا برواية الأخبار والسيرة وهب ابن منبه^(١) الذي ينسب إليه كتاب "الملوك المتوجة من حمير وأخبارهم وقصصهم وقبورهم وأشعارهم"^(٢) الذي يعد من المصادر الأولية عن جاهلية الجنوب والبلدان الجنوبية^(٣) وهو أول من اعتمد على المصادر طلباً للإفادة منها، كما نسب إليه معظم الإسرائيليات^(٤).

ابن الجوزي: صفة الصفوة، ج ٢، ص ٢١٤ (إسناد عطاء بن عمر)

المصدر السابق، ج ٢، ص ٢٨٩ (رواية طاووس عن ابن عباس) .

المصدر السابق، ج ٣، ص ٧٥ (رواية الشعبي وقدرته على رواية الشعر) .

المصدر السابق، ج ١١٢ (إسناد أبو العالية الرياحي).

المصدر السابق، ج ٤، ص ٢١٤ (إناد رجاء بن حيوة).

ابن قتيبة: كتاب العرب، ص ٢٩٢ (مكحول). ص ٢٩٢ (عطاء) (رسائل البلغاء).

ابن كثير: الباعث الحثيث، ص ٧ (أسانيد محمد بن سيرين والأعشى ونافع) أصح الأسانيد.

(٤) هرتشو: علم التاريخ، ٥٢ (فصل التاريخ عند العرب، عبد الحميد عبادي).

Hitti: History of the Arabs, P. 243.

ماجد: تاريخ الحضارة الإسلامية، ص ٢٠٤.

(١) من أبناء الفرس الذين بعث بهم كسرى إلى اليمن، مات سنة ١١٤هـ=٧٣٢م.

ابن قتيبة: المعارف، ص ٢٠٢.

ابن الجوزي: صفة الصفوة، ج ٢، ص ٢٩٦.

الزركلي: الأعلام، ج ٨، ص ١٢٥.

(٢) طبع في حيدرآباد سنة ١٣٥٧هـ في ٣١٠ صفحات، بعنوان التيجان لمعرفة ملوك الزمان مع

كتاب أخبار عبيد بين شريه.

(٣) Hitti: History of the Arabs, p. 243.

(٤) جواد علي: العرب قبل الإسلام، ج ١، ص ٤٤.

الدوري: نشأة علم التاريخ، ص ٢٦.

سالم: التاريخ والمؤرخون، ص ٤٦.

كحالة: التاريخ والجغرافيا، ص ٢٢.

والإيه يشار بأنه واضح أساس علم المغازي^(١) كما يعود إليه الفضل في أول محاولة لكتابة تاريخ الرسالات^(٢) حيث ربط التاريخ بالوجدان البشري بعد أن أعطاه بعداً زمنياً جديداً قوامه -التاريخ- الماضي مستكملاً المعرفة التاريخية ومالئاً للفراغ حتى ظهور البعثة النبوية.

وظهر شرحبيل بن سعد^(٣) كأحد مؤرخي الطبقة الأولى للسيرة النبوية وكجزء من مدرسة المدينة، فقام بكتابة المغازي والسير، وأسهم بكتابة قوائم الصحابة الذين اشتركوا في غزوة بدر وغزوة أحد ومهاجري الحبشة ومكة^(٤).

ومن خلال كتابته، عكس لنا النظرة الاجتماعية لهؤلاء المجاهدين من فضل الأسبقية، لقيمتهم المتزايدة في طبقات المسلمين.

ويرز من مؤرخي الطبقة الثالث المولى موسى بن عقبة^(٥) الذي أضاف إلى

-
- (١) عثر بيكر على كتابه في المغازي، والكتاب محفوظ في مكتبة هيدلبرج، وهو لا يعتمد الإسناد. أحمد أمين: ضحى الإسلام، ج ٢، ص ٣٢٢. الدوري: نشأة علم التاريخ، ص ٢٥.
 - (٢) اعتمد عليه كل من ابن قتيبة، الطبري، والمقدسي، كما قلده في كتابة التاريخ منذ بدء الخلق ابن اسحق. الدوري: نشأة علم التاريخ، ص ٢٦. سالم التاريخ والمؤرخون ص ٢٥.
 - (٣) مولى الأنصار: توفي سنة ١٢٢هـ=٧٤٠م. ابن سعد: الطبقات، ج ٥، ص ٢٢٨. الزركلي: الإعلام، ج ٢، ص ١٥٩. روى كثيراً عن زيد بن ثابت، وأبي سعيد الخدري، وأبي هريرة. ابن سعد: الطبقات، ج ٥، ص ٢٢٨.
 - (٤) أحمد أمين: ضحى الإسلام، ج ٢، ص ٣٢٢. سالم: التاريخ والجغرافيا، ص ٢٢. شاكر مصطفى: التاريخ العربي، ج ٢، ص ١٥٤.
 - (٥) مولى آل الزبير، توفي سنة ١٤١هـ=٧٥٨م. الذهبي: تذكرة الحفاظ، ج ١، ص ١٤٨.

المغازي تاريخ الراشدين والأمويين معتمداً على علم أستاذه الزهري وماوصلت إليه يده من الوثائق والروايات^(١).

وقد تميز موسى بن عقبة بفكر تاريخي منهجي منظم، مكثه من وضع قوائم بأسماء الصحابة والمهاجرين إلى الحبشة، فكتب مادته في تسلسل زمني حولي^(٢) جعل ابن سعد والطبري والواقدي وابن سيد الناس ينقلون عنه^(٣). ويعاصر ابن عقبة المولى معمر بن راشد^(٤) الذي انتهى به المطاف إلى اليمن، وكتب كتاباً عن المغازي ورتبه ترتيباً موضوعياً على العكس من ابن عقبة، وقد فعل ذلك أيضاً في علم الحديث.

وكان سطر علي بن هنيء، فكتب إلى جانب سيرة الرسول صيرة الأنبياء الآخرين، كما أدخل الكثير من قصص الكتابيين المتعلق بالرسول^(٥).

وهناك عدد من الموالي الأخباريين الذين أولوا السند أهمية خاصة أدى فيما بعد إلى الاهتمام بالأنساب للقبائل وأحوالها مما خلق شعوراً بالأمة وأوجد نوعاً من التأكيد على استمرارية الثقافة يربط الماضي بالحاضر.

(١) وضع كريب بن أبي سعلم مولى عبدالله بن عباس عنده حمل بعير من كتب ابن عباس فاستفاد منها.

ابن سعد: الطبقات، ج ٥، ص ٢١٦.

(٢) في برلين مخطوط يحوي جزءاً من المغازي، نشرة ش وسنة ١٩٠٤م.

(٣) أحمد أمين: ضحى الإسلام، ج ٢٢، ص ٢٢٦.

سالم: التاريخ والمؤرخون، ص ٦١.

الدوري: نشأة علم التاريخ، ٢٧.

شاعر مصطفى: التاريخ العربي والمؤرخون، ج ١، ص ١٥٩.

(٤) مولى للأزد، توفي سنة ١٥٢هـ. تنكرة الذهبي، ج ١، ص ١٩١.

(٥) الكتاب لا يزال مخطوطاً في اسطنبول. سيد كاشف: مصادر التاريخ الإسلامي، ص ٢٩.

ابن النديم: الفهرست، ص ١٢٨.

ويرز في هذه المدرسة الشعبي^(١) وقد كان قريب الشبه باين مشبه إلا أنه أضاف روايات عن الأعراب.

على أن الذي خطا خطوات واضحة في تطوير التدوين التاريخي كان المولى عوانة بن الحكم^(٢) إذ أننا مدينون إليه بتسمية علم التاريخ فهو صاحب أول كتاب بهذا الإسم "كتاب التاريخ" وقد تناول في كتابه أحداث التاريخ الإسلامي في القرن الأول الهجري، والمقتطفات عنه تكشف أنه تحدث عن الخلفاء الراشدين، والردة والصراع بين علي ومعاوية حتى نهاية عهد الملك^(٣).

وهناك كتاب آخر تناول سيرة معاوية وبنى أمية، وهو بهذا يكون أول كتاب يخص لخليفة ولأسرة حاكمة.

والكتابان يمثلان خطوة في تطور التدوين التاريخي بالسير نحو التلخيص من القبلية أولاً والكتابة الموضوعية - إلى حد كبير - ثانياً فهو لا يتعصب للأمويين وإن حسب عليهم، كما أنه لا يهمل الآراء المعارضة لهم ولا الروايات العراقية والمدنية^(٤).

كما ظهرت لدى عوانة عملية التفسير التاريخي وبداية التحليل والتعليل السياسي وإن كانت بشكل أولي تقوم على محور فلسفي عنده، تدور حول الجبر

(١) وهناك غيره كحماد الرواية، محي الدين بن سعيد بن عمر بن همدان، توفي سنة ١٤٤هـ. ابن

النديم: الفهرست، ص ١٢٢. وأبو علي الأسوري، الجاحظ: البيان والتبيين، ج ٢، ص ١٠.

(٢) كان والده عبداً وأمه أمة سوداء لآل أيمن بن حزيم وله إخوة موال وكان عالماً بالأخبار والآثار، مات سنة ١٤٧هـ.

ياقوت: معجم الأديباء، ج ٦، ص ٩٢.

(٣) الدوري: نشأة علم التاريخ، ص ٣٦.

شاکر مصطفى: التاريخ العربي والمؤرخون، ج ١، ص ١٧٩.

(٤) شاکر مصطفى: التاريخ العربي والمؤرخون، ج ١، ص ١٨٠.

وهي إرادة الله^(١) وعلى عكسه حال ابن اسحق^(٢) معالجة التاريخ من خلال نظرة فلسفية حيث أمن بحرية الإرادة.

ويعتبر ابن اسحق ابرز وأهم مؤرخي المدينة في هذا العهد، فقد كتب التاريخ بطريقة جيدة، بحيث ذهب أبعد من حدود مدرسة المدينة سواء إلى نظريته التاريخية أم في أسلوبه، فقد جمع بين أساليب المحدثين والأخباريين، واستفاد من مختلف نواحي الاهتمام من مغازي وتواريخ أنبياء، وجمع بين الأحادث والروايات التاريخية والإسرائيليات كما أدخل الشعر الصحيح حيناً والموضوع حيناً آخر، وقد وصلنا كتابه في سيرة ابن هشام^(٣). فالى ابن اسحق يعوّد الفضل في جمع مغازي الرسول، وتاريخ النبوة إلى جانب التويب والترتيب التسلسل.

(١) وهذا كما يروج لها الأمويون، فقد روي على لسانه قول يزيد ابن معاوية لعلي بن الحسين... "أبوك نازعني سلطاني... فصنع الله به ما قد رأيت الطبري: ج ٥، ص ٤٦١.
وقول يزيد لابن الحسين... إن الحسين لم يقرأ: قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء، وتعز من تشاء وتذل من تشاء، بيدك الخير، إنك على كل شيء قدير".
الطبري، ج ٥، ص ٤٦٤.

قال الهيثم عن عوانه... "وإن قدر الله لابن الزبير شيئاً فهو كائن البلاذري: أنساب الأشراف، ج ٥ ص ١٤٠.

أما المعارضة فكانوا يؤمنون بحرية الإرادة. أبو محنتف.

(٢) هو محمد بن اسحق بن يسار، كان مولى لعبدالله بن قيس بن مخزومة ولد نحو ٨٥هـ وتوفي سنة ٧٦٨هـ=٧٦٨م.

ابن قتيبة: المعارف، ص ٢١٥.

ابن سعد: الطبقات، ج ٧، قسم ٢ ص ٦٧.

ياقوت: معجم الأدباء، ج ٦، ص ٢٩٩.

الذهبي: تذكرة الحفاظ، ج ١، ص ١٧٢، ١٧٣.

الزركلي: الأعلام، ج ٦، ص ٢٨. وتوفي سنة ١٥٠هـ حسب رأي ابن الدني: الفهرست، ص ٣٦٠.

(٣) ابن هشام: السيرة النبوية، ج ١، ص ٣، ٤، ٥.

وقد تبين أنه وجدت في المغرب نسخة مخطوطة من سيرة ابن اسحق، حققها الدكتور عبد العزيز الدوري، سنة ١٩٧٨م.

وقد توسع في نقل الأخبار بحيث دقق السند أحياناً^(١). كما أنه ممن استعمل المصادر، فقد اقتبس من الكتب المقدسة وسمى أصحابها أهل العلم^(٢). هذا وقد اعتمد على طريقة الإسناد الجماعي في رواياته فقدم لنا بذلك قصة جذابة.

وهو بكل ذلك فقد مهد الطريق لخطوة جديدة في كتابة التاريخ.

ثالثاً: الحركة الشعبية:

تمثل الشعبية اجتماع الجهد لفئات مختلفة لزعزعة السلطان العربي، بتركيز الوعي السياسي والديني بين صفوف أصحابها، بعد إضعاف الإسلام بنسف تراثه من الداخل^(٣).

وقد بدأت دعوتهم في العصر الأموي في إطار الإسلام، تحت شعارات براقية، حين دعت إلى مساواة الشعوب الأخرى بالعرب في الإدارة والمجتمع^(٤) ولكن أهدافها سرعان ما ظهرت -على الرغم- من الحذر الشديد، بمهاجمة العرب والتفتيس عن أحقادهم.

(١) شاكر مصطفى: التاريخ العربي والمؤرخون، ج ١، ص ١٦١.

الدوري: نشأة علم التاريخ، ص ٢٩.

(٢) ابن النديم: الفهرست، ص ١٣٦.

ياقوت: معجم البلدان، ج ٦، ص ٤٠١.

(٣) عبد العزيز الدوري: الجذور التاريخية، ص ١٢.

زاهية قنورة: الشعبية وأثرها السياسي والاجتماعي، ص ١٠.

أحمد أمين: ضحى الإسلام، ج ١، ص ٥٥.

جيبور عبد النور: المعجم الأنبي، ص ١٥٢، دار العلم للملايين، بيروت، سنة ١٩٧٩.

(٤) الدوري: الجذور التاريخية، ص ٥.

ويعتبر أن مقتل عمر بن الخطاب كان أول طعنة شعوبية في الإسلام^(١) نفذت على يد المولى أبي لؤلؤة الفارسي^(٢).

ومما لا شك فيه أن الفتح الإسلامي قد أثر في نفسيات عدد ممن فتحت بلادهم، وشحنتها بالكراهية والحقد، ومن العوامل التي زادت في ذلك لديهم، نظام العرب القبلي في الزواج المبني على الأنساب والاعتداد بالقبيلة والجنس^(٣)، والذي يحجب زواج العربية من أفراد عائلتها وقبيلتها، ليس على سبيل الترفع أو الاحتقار كما رأى في ذلك الشعوبيون من الموالى.

وكذلك نظام القتال في المعارك حيث كان العرب يمتطون الجياد بينما كان غيرهم مترجلين^(٤).

وزادت تصرفات الحجاج أثناء ولايته للعراق في تضخم الكراهية وتذمر الموالى^(٥)، مما جعلهم يشتركون في الثورات المناوئة للدولة^(٦)، وعلى الرغم من أن

(١) زاهية قدورة: الشعوبية، ص ٤١.

أنور الجندي: الإسلام وحركة التاريخ، ص ١٠٦.

محمد حجاب: الصراع الأدبي بين العرب والعجم، ص ٢٦.

(٢) التقى الهرمزانى وجهينه أبو لؤلؤة، واتفقوا على ذلك.

(٣) المبرد: الكامل، ج ١، ص ٢٠٥.

أرغم عبد الملك الحجاج على طلاق أبنه عبدالله بن جعفر.

(٤) المبرد: الكامل، ج ١، ص ٢٧٤.

قال المختار لإبراهيم بن الأشتر يوم مقتل ابن زياد: أحمل العرب على متون الخيل، وأرجل الحمراء أمامهم.

(٥) الدوري: الجنود التاريخية، ١٥ "لقد فرض الخراج على العرب أنفسهم بالرغم من مخالفة العرب والإسلام".

تقش على أيدي الموالى أسماء بلادهم، ولم يرفع الجزية عن من أسلم ولم يساومهم بالعرب في العطاء.

(٦) البياسي: الإعلام بالحروب الواقعة في صدر الإسلام، ج ٢، ص ١٠٧. مخطوط.

الثورات: ثورات الخوارج، ثورة المختار، ثورة ابن الأشعث، ثورة الحارث بن سريج... الخ.

الدولة الأموية استطاعت القضاء على هذه الثورات، فإنهم كانوا كالسوس ينخرون في عظامها^(١).

ومن العوامل المساعدة التي أيقظت الأمل في نفوس الشعوبيين وأثارت طموحهم للتأثر مساواة المختار الثقفي للموالي بالعرب وأجزال العطاء لهم^(٢)، وكذلك رفع ابن الأشعث من مكانتهم أثناء ثورته لاعتماده عليها^(٣).

اعتمد الشعوبيون في حركتهم على طائفة من العلماء والشعراء لطلاء أرائهم بلون يصعب اكتشاف سمومها ومفاسدها ضد العرب^(٤).

وقد ظهرت الشعوبية بادئ الأمر على شكل مساجلات أدبية اصطيفت بالجرأة في كثير من الأحيان.

ولعل من أولى الأصوات الصاخبة التي ارتفعت ضد العرب، وقست قسوة كبيرة عليهم كان صوت شعراء الموالى السود^(٥). الذين كانوا من رواد

(١) محمد حجاب: الصراع الأدبي، ص ٢٢.

النوري: الجنور التاريخية، ص ١٤.

(٢) البياسي: الإعلام بالحروب، ج ٢، ص ١٠٧، مخطوط.

الدينوري: الأخبار الطوال، ص ٢٨٨ (استجاب له من العجم في الكوفة زهاء ٢٠ ألفاً).

قلهوزن: الخوارج والشعوبية، ص ٥٩.

(٣) الطبري: تاريخ الطبري، ج ٢٦، ص ٢٤٧ (كان معه مئة ألف من الموالى) حوادث عام ٨٠.

٨١، ٨٢هـ.

(٤) ابراهيم العدوي: المجتمع العربي ومناخسته للعشوبية، ص ١٤.

(٥) أشهر شعراء الزنوج:

١- رياح بن سنح الزنجي، مولى بني ناجية.

المبرد: الكامل، ج ٢، ص ٨. الطبري، ج ٨، ص ٢٥.

الشعوبية^(١) ولكن أصوات هؤلاء السود كانت واهنة ضعيفة لعدم وضوح دورهم في المجتمع الجديد في العهد الأموي ولأن الفتوحات لم توجه إليهم. بيد ان الحركة الشعوبية ظهرت بين الفرس والمنتسبين لهم ، لتوافر الدوافع الجذرية التي ميزت موقفهم من غيرهم من الموالي والأعاجم. لقد تضافرت الأسباب

رد على قول جرير:

لا تطلبن خـ — فؤولة في تغلب
فقال رباح في قصيدة من ١٦ بيتاً هاجم فيها العرب. رسائل الجاحظ، ص ٦١ (طبعة الساسي).
والزنج لو لاقيتهم في صلبهم
لاقيت ثم جحاجحاً أبطالا
سل إبن جيفر حين رام بلادنا
فرأى بغزوتهم عليه خيالاً
ب- عكيم الحبشي رد على حكيم بن عياش الكبي لقله:

لا تفخرون بخال من بني أسد
فافتخر بليلة الفيل والنجاشي وأبرهة منها. رسائل الجاحظ، ص ٦٦.

وليلة الفيل إذ طارت قلوبهم
وكلهم هارب موف على قتب
منا النجاشي وذا الخفضين صهركم
وجد أبرهة الحامي أبي طلب
ج- الحيقطان رد على جرير لقله:

كـ — ما بدا للناس
فهجا العرب في ١٧ بيتاً
تأبى الجلندي وابن كسرى وحات
وهودة القبطي والشيخ قيصر
غزاكم أبو يكسوم في داركم
وأنتم كقبض الرجل أو هو أكثر.
رسائل الجاحظ، ص ٥٦، ٥٧، ٥٨، (طبعة ساسي).

أبو يكسوم: صاحب الفيل.

(١) عبده بنوي: السود في الحضارة العربية، ص ١٩٨، مجلة النوحة، السنة الثانية، العدد ١٨، ص ٧٢.

لطائفة من شعراء الموالى ، عندما وجدوا بعض شعراء العرب^(١) يتخذون من الموالى أمثلة تحط من مقامهم، مما دفعهم إلى الأخذ، بإظهار أحاسيسهم بماضيهم الزائل وأخذوا يبرزون حضارتهم وماضيهم بصورة افتخار، وتطور إلى تعصب شديد كما هو واضح لدى إسماعيل بين يسار:

إنما سمي الفوارس بالفُرسِ مضاهاة رفعة الأنساب^(٢)

ويعنف أسلوب شعراء الموالى في تحقير العرب فيتخذون من الرمز والكتابة

(١) من شعراء العرب الذين شبهوا الموالى بما يحط من مكانتهم:

أ- جرير الذي قال في بني العنبر:

قالوا اشتروا جزراً منا فقلت لهم يبيعوا الموالى واستحيوا من العرب
ديوان جرير، ص ٤٩. المبرد: الكامل ج ١، ص ٢٧٢.

ب- القرزديق: هجا المهلب معرضاً به:

تبين أنه نبطي بحـ
وأن له اللئيم من الديار
وقال في يزيد بن المهلب:

لو أنهم عرب أو كان قاندهم مديراً ما غزا العيان بالرحم

ج- محمد بن البشير، عاقب والى المدينة أحد الموالى يفسخ خطبته من خطيبته من بين سليم، ثم جلده
مثنى سوط، وحلق رأسه. فقال:

فأبي الحق أنصف للموالى من اصهار العبيد إلى العبيد
وقال:

إذا افتقر المولى سعى لك جاهداً لترضى وإن نال القنا عنكا أندرا
الأغاني، ج ١٦، ص ١٠٦، ١٠٧.

(٢) الأغاني، ج ٤، ص ٤١١.

وقد مثل بين يدي هشام بن عبد الملك فافتخر بشعوبيته بعد مدح الخليفة حيث قال:

أصلي الكريم ومجدي لا يقاس به ولي لسان كحد السيف مسموم
من مثل كسرى وسابور الجنود معاً والهرمزان لنا فخرٌ وتعظيم
الأغاني، ج ٤، ص ٤٢٣.

وهناك ابنه ابراهيم، انظر الأغاني، ج ٤، ص ٤٢٧.

طريقاً، فأخذوا يرمزون للعرب بهند وسلمى وأمامه^(١)، ثم يبتكر الشعوبيون مطاعن غيرها، فأخذوا يكبرون ويضخمون مثالب العرب بما ينطقون للرواة بما لا يعرفون، ولعل الجارية العامرية، وما نطقت به من شعر في ذم القبائل العربية كافة وبلا استثناء واضح في ذلك^(٢).

واستمرار للخطة واستكمالاً لها، يخلق الشعوبيون القصص لنيل من شرف العرب كما هي الحال في قصة وضاح اليمن^(٣).

ويسير الشعوبيون في الخطة المضادة، يرفع شأن الفرس بالإكثار من رواية الشعر الجاهلي في مدح الفرس^(٤)، وذلك لإعطاء صورتين متعاكستين، تبين أحدهما هوان العرب وثانيهما مكانة وعزة الفرس.

ويستمر حرص الشعوبيين في أسلوبهم بالمغالطة وتزييف التاريخ بوضع القصائد ونسبتها إلى غير أصحابها لنيل شرف الرواية^(٥). مما أحدث اضطراباً عند التأريخ للأدب العربي.

وزيد بن ضبه، الأغاني، ج ٧، ص ٩٦. القائل:

ولينا الناس أزماناً طوالاً سسناهم وديناهم وقسدنا

وموسى شهوات. انظر الأغاني، ج ٢، ص ٢٦١ القائل:

أنا ابنُ سلميانُ جديّ ظالم وأمي حَصَانُ أخلصتها الأعاجم
وفي ص ٢٢٣:

هنا الملك إلا أن شيناً يعكره قريش ولو شئنا لفلت رقايبها

وإن غضبت من ذا قريش فقل لها معاذ الإله أن أكون أمابها

(١) الأغاني، ج ٤، ٤١٤. ج ٧، ص ٩٥. ج ٦، ص ١١. ج ٣، ص ٢٥٩، ج ٢، ص ٢٦١.

(٢) المسعودي: مروج الذهب، ج ٢، ص ٢٨٦-٢٩٣.

(٣) الأغاني، ج ٦، ص ٢٢٤.

(٤) انظر ديوان الأعشى، وديوان عدي بن زيد، ولقيط بن يعمر.

(٥) الأغاني، ج ٦، ص ٢٨٩، ص ٩٠، ٩٢.

ابن سلام: طبقات الشعراء، ص ٢٤.

البغدادي: خزنة الأدب، ج ٤، ص ١٢٩.

ويقوم الشعوبيون بصبغ الإسلام بصبغتهم، ثم نسف التراث الديني بتشر الأباطيل والأراجيف، فتسللوا إلى الفرق الدينية، فقد تمكن ميمون بن خالد بن عمران من الدخول إلى الخوارج الأزارقة، وأباح لأتباعه الزواج من بنات البنات، وبنات البنين، مخالفاً مبادئ الإسلام وسائراً حسب ما تقتضيه التعاليم المجوسية^(١). ويتمرد المولى عبد ربه الكبير على قطري بن الفجاءة، مما فسح جيشه، فتبعت غالبية الجيش المتمرد لأنهم كانوا من الموالي مثله، ثم يضع أحدهم حداً لنهاية قطري بالغدور به^(٢).

ونادى كيسان بتناسخ الأرواح، وهي إحدى صور النظريات الفارسية القديمة^(٣).

-
- (١) البغدادي: الفرق بين الفرق، ص ٩٦.
الشهرستاني: الملل والنحل، ج ١، ص ١٢٩.
- (٢) الطبري: تاريخ الطبري، ج ٦، ص ٢٠٩ (حوادث عام ٨٧٧م).
قتل أحد الموالي قطري بن الفجاءة، ص ٣١٠.
- (٣) الأشعري: مقالات الإسلاميين، ج ١، ص ٥٠، ٥١.
البغدادي: الفرق بين الفرق، ص ٣٩.
الشهرستاني: الملل والنحل، ج ١، ص ١٤٧.

وأخيراً يتخذ الشعوبيون ظاهرة الزندقة والإلحاد والتهتك والخلاعة^(١) أسلوباً
ضد الدين لمحاربتة.

وفيلسوف المولى جهم بن صفوان المرجئي الإيمان، فينادي بأن الإيمان في
القلب، ولا ضير في التظاهر بأن يعكس غير ما يبطن^(٢).

وقد أدت هذه الدعوة إلى تحلل الناس من الفرائض، وأباحت لغير المسلمين
ادعاء الإسلام.

وهكذا كانت المساجلات الأدبية، والتحامل على المثل العربية، والاستهانة
بالتقافة العربية الإسلامية، بخلق المثالب، واختلاق القصص ونشر الأباطيل للنيل

(١) وأشهر من قام بذلك:

أ- جعد بن درهم: مبتدع ضال أعمده هشام بن عبد الملك.

الذهبي: ميزان الاعتدال، ج ١، ص ٣٩٩.

ب- حماد الراوية، حماد عمرو، حماد الشريرقان.

انظر المرتضى: أمال المرتضى، ج ١، ص ١٢٧.

الأغاني ج ٦، ص ٧٤.

ج- منصور العجلي: الأشعري: مقالات الإسلاميين، ج ١، ص ٧٤.

الشهرستاني: الملل والنحل، ج ١، ص ١٧٩.

البغدادي: الفرق بين الفرق، ص ٢٤٢ (دعا لانتهاك المحرمات، قتله يوسف بن عمر الثقفي).

د- بيان بن سمعان: قال إن الله على صورة إنسان.

الشهرستاني: الملل والنحل، ج ١، ص ١٥٢، ١٥٣.

الأشعري: مقالات الإسلاميين، ج ١، ص ٦٦.

الغدادى: الفرق بين الفرق، ص ٤٠.

(٢) هو مولى بني راسب، توفي سنة ١٢٨ هـ.

الأشعري: مقالات الإسلاميين، ج ١، ص ١٩٧.

البغدادي: الفرق بين الفرق، ص ٢١١.

الشهرستاني: الملل والنحل، ج ١، ص ٨٨.

ميزان الاعتدال، ج ١، ص ١٩٧.

الزركلي: الأعلام، ج ٢، ص ١٤١.

من شرف العرب ومكانتهم، قد كشف الخيوط ورسم لنا خطوط الجنور الشعوبية للموالي في العهد الأموي.

مما سبق يمكن أن تلخص علاقة الموالى بالشعوبية في العصر الأموي كما يلي:

- ١- بدأت الشعوبية على شكل مساجلات أدبية، قام بها شعراء الموالى وخاصة من كان ينتمي لأصل فارسي، بدأ بالاعتزاز بماضيهم وملوكهم وانتهى بتحقير العرب.
- ٢- دس الشعوبيون المثالب على العرب، وانطلقوا بها الرواة، واختلفوا القصص للنيل من العرب.
- ٣- أكثر رواة الشعوبيين من روايات الشعر الجاهلي التي تمدح ملوك الفرس لإعطاء صورة تبين مكانة العرب والفرس.
- ٤- تسلل الشعوبيون للفرق الدينية، وأدخلوا بعض الآراء المجوسية البعيدة عن مبادئ الإسلام.
- ٥- اتخذ الشعوبيون من البدع وسيلة لهدم تراث الإسلام.

رابعاً: الأدب:

كانت لغة القرآن هي اللغة الرسمية للدولة، وطلباً لتحقيق الأهداف الدينية والمنافع الدنيوية، سارع الموالى لتعلمها، وتيسرت لهم نتيجة الاختلاط والامتزاج حتى حذقوها كأهلها، فبرز منهم عدد من الأدباء والشعراء الذين أسهموا في مد الحياة الفكرية باتساع جديد.

ويلعب الشعر دوراً مهماً في المجتمع العربي، فيه يتفاضلون وبه يمدحون أو يذمون^(١)، ولما كن الموالى جزءاً من المجتمع الأموي، لذلك قلدوا العرب في نظمه،

(١) اليعقوبي: تاريخ اليعقوبي، ص ١٠٢.

فأخذوا قوالبه وأساليبه عنهم واشتهرت طائفة من شعرائهم كإسماعيل بن يسار، وموسى شهوات، والحزین الكناني وزياد الأعجم. طرقت أبواب الشعر كافة تلمسا لطريق الحياة ولتسر ما يجيش في نفوسهم من أفكار متعددة ومتناقضة أحيانا^(١).

والمدح من أبرز الأغراض التي طرقتها شعراؤهم، وشغل النصيب الأكبر لديهم، متخذين سياسة الاتصال بأولي الأمر للتقرب من الحكم ولتيل عطاياهم وهباتهم، وكسب رضاهم مما جعله بعيداً عن الصدق^(٢).

-
- (١) طه حسين: من حديث الشعر والنثر، ص ١٨.
- (٢) محمد كفاقي: في أدب الفرس وحضارتهم، ص ١٠.
- (٣) أشهر من طرق المدح من شعراء الموالى:
- أ- إسماعيل بن يسار: مدح عبدالله بن الزبير. الأغاني، ج ٤، ص ٤٠٨.
- مدح القمر. الأغاني، ج ٤، ص ٤١٠. ومدح عبدالملك، ص ٤١١.
- والوليد بن يزيد، ص ٤٢٤.
- ب- يزيد بن ضبه: انقطع لمدح الوليد بن يزيد، الأغاني، ج ٧، ص ٩٧.
- ج- موسى شهوات: مدح سعيد بن خالد، الأغاني، ج ٢، ص ٢٥٤.
- انظر ابن قتيبة: الشعر والشعراء، ص ٣٦٦، ومدح حمزة ابن عبدالله بن الزبير، انظر الأغاني، ج ٢، ص ٢٥٧.
- المبرد: الكامل، ص ٤٠٠.
- د- نصيب: مدح عبد العزيز بن مروان. الأغاني، ج ١، ص ٣٣٣.
- وابن قتيبة: الشعر والشعراء، ص ٣٣٢. ومدح هشام بن عبد الملك، انظر الأغاني، ج ١، ص ٣٣٩.
- هـ- الحزین الكناني: مدح محمد بن مروان، الأغاني، ج ١٥، ص ٢٢٥.
- و- أبو العطاء السندي: مدح يزيد بن هبيرة: الأغاني، ج ١٧، ص ٣٣٠.
- البغدادي: خزنة الأدب، ج ٤، ص ١٧٠.
- ل- زياد الأعجم، مدح عبد الجراح، الأغاني، ج ٥، ص ٢٨٦.
- م- أبو العباس الأعمى: الأغاني، ج ١٦، ص ٢٩٩.

وينال ذكر محاسن الأموات (الرتاء) أهمية عند بعض شعرائهم، مما جعلهم يحسنون اختيار الصور الملائمة للفرض، فقد قدموا لنا مرثي على جانب من الإبداع^(١).

ومن أهم الأغراض التي استغلها شعراؤهم الهجاء، فقد كان سلاحاً مرهوباً بأيديهم يخشاهم الناس، ويتقونهم بإكرامهم وهداراتهم، فحقق بعض الهجائيين جزءاً من رغباتهم ومطامحهم. وقد استغله بعضهم لقفذ أعراض الناس، حتى أصبح وسيلة للتكسب لديهم^(٢).

(١) ومن أشهر شعرائهم:

أ- الحسين بن مطير: الذي رثى معن بن زائدة بقوله:

ألمأ على معن وقولا لقبره سقتك الغواي مريعاً ثم مريعاً

الأغاني، ج ١٦، ١٨. البغدادي: خزنة الأدب، ج ١، ص ٤٨٥ (مولى بني أسد).

ب- زياد الأعجم: رثى المغيرة بن المهلب (خمسون بيتاً).

قل للقوافل والغزوى إذا ما غزوا والباكرين وللجد الرائح

الأغاني، ج ١٥، ٢٨١. ابن قتيبة: الشعر والشعراء، ص ٢٥.

البغدادي: خزنة الأدب، ج ٤، ص ١٩٢.

(٢) أ- زياد بن الأعجم: هجا يزيد الضبي لأنه نصحه، الأغاني، ج ١٥، ص ٣٩٠. ابن قتيبة: الشعر والشعراء، ص ٢١٢.

وهجا بني يشكر. ابن سلام: طبقات الشعراء، ص ٢١٢.

ب- أبو العباس الأعمى: هجا عبدالله بن الزبير. الأغاني، ج ١٦، ص ٢٠٢.

ج- يزيد بن مفرغ: هجا آل زياد. الأغاني، ج ١٨، ص ٢٥٧، ٢٦٢، ٢٨٠. البغدادي: خزنة الأدب، ج ١، ص ٥١٥، ٥١٦.

د- ابن الخياط: كان يقذف أعراض الناس، حتى والده لم يسلم من هجائه، هجا هشام بن عبد الملك، الأغاني، ج ٢٠، ص ١٠.

ه- ابن ميادة: كان يهاجي الشعراء ومسبة الناس، هجا بني مازن وخزارة بن ذيبان، الأغاني، ج ٢، ص ٢٦٢. تبادل الهجاء مع الحكم بن معمر الحضري. المصدر السابق، ص ٢٨٢.

يشك الدكتور حنا حداد بأن أصله مولى، ص ٩٧ انظر كتاب:

وهذا الشعر يدل على مقدار الحقد والكرهية في نفوس قائله من الموالي
ضد العرب، ترجمت من إحساس عميق إلى تجريح وتحقير وإهانة.

وتنال المرأة حظاً لدى شعرائهم، فقد ذكر الشعراء محاسنها وتفننوا في
ذكر صفاتها وميزاتها بأجمل الصور الرقيقة^(١)، وآخرون ركزوا على مساوئها
وتخيروا فحش الكلام لنعته ووصفها به^(٢).

وترجم بعض الشعراء تجاربهم إلى شعر، هو خلاصة مشاهداتهم
وممارستهم، في عبر خالدة تصلح لكل زمان، صادرة عن نفوسهم فكانت لائق
منظومة في شعر ينطق بالحكمة. ستظل مصدر امتاع وتأثير في ضمير

ابن ميادة، وزارة الثقافة السورية.

و- الحزين الكناني: يتكسب بالشعر، هجا سهل بن عبد الرحمن بن عوف. الأغاني، ج ١٥،
ص ٢٣١، وينو كعب، ص ٢٣٢.

وأبا يعر (رجل من بني كعب عامر بن لؤي)، ص ٢٣٤. عمرو بن عمر بن الزبير ص ٢٣٦،
ضرب على كل رجل من قریش درهمين في كل شهر مقابل سكوته، ص ٢٣٢.

ل- هجا أبو العطاء السندي بني هاشم: خزائن الأدب، ج ٤، ص ١٧٠.
بني هاشم عوبوا إلى نخلاتكم
أشهر من قال في الغزل:

١- داوود بن سلم: الأغاني، ج ٦، ص ١٨، ١٩.

ب- وضاح اليمن، المصدر السابق، ج ٦، ٢١٢، ٢١٣، ٢١٤.

ج- يزيد بن ضبه، المصدر السابق، ج ٦، ص ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٤.

د- إسماعيل بن يسار، المصدر السابق، ج ٢، ص ٢٥٢، ٢٥٥.

و- ابن مفرغ، المصدر السابق، ج ١٨، ص ٢٨٩، ٢٩١.

(٢) وأشهرهم:

أ- وضاح اليمن: شبيب بزوجة الوليد بن عبد الملك، الأغاني، ج ٦، ص ٢١٨، ٢١٩. وبالمغنية
حباية، الأغاني، ج ٦، ص ٤١٤.

ب- ابن مفرغ، الأغاني، ج ١٨، ص ٢٨٣.

ج- الحزين الكناني، ج ١٥، ص ٢٣٠.

البشرية^(١).

ومارس بعض شعراء الموالي العداة ضد الدولة، فانخرطوا في الأحزاب السياسية المعارضة، ونطق شعراؤهم بذلك مدافعين عن مبادئها معبرين عما في نفوسهم من سخط نحو السلطة القائمة، وغير متناسين مصالحهم الأنية والمستقبلية، طلباً للاحتماء والانتفاع^(٢).

واندفع بعض الشعراء بالحض على الثورة والخروج على النظام القائم

(١) وأشهرهم:

- أ- ابن ميادة، الأغاني، ج٢، ص٢٩٠، ٢٩٨.
فللموت خير من حياة ذميمة
ب- ابن مفرغ، الأغاني، ج١٨، ص٢٦١، ٢٨٠.
العبد يُقَرَّعُ بالعصا
ج- أبو العطاء السندي، الأغاني، ج١٧، ص٢٢٩، ٣٣٦.
د- زياد الأعجم، الأغاني، ج١٥، ص٢٨٧، ٣٩٠.
وكل امرء لا بد للموت صائر
ه- ثابت بن قننة، الأغاني، ج١٤، ص٢٨١.
(٢) كان اسماعيل بن يسار بادئ الأمر مع الزبيريين. الأغاني، ج٤، ص٤٠٨. كان أبو العباس
الأعمى مع الأمويين. الأغاني، ج١٦، ص٢٩٨.
وكذلك يزيد بن ضبة. الأغاني، ج٧، ص٩٥.
عمرو بن الحصين كان مع الخوارج، الأعلام، ج٢، ص٩٨.
وامتدح كلاً من:
نصيب آل البيت، الأغاني، ج١، ص٢٤٢.
وابن المولى، آل البيت، الأغاني، ج٢، ص٢٩٥.
وداوود بن سلمة، آل البيت، الأغاني، ج٦، ص١٥، ص١٥.

الجميلة لما شاهده ولم يكونوا يعرفونه من قبل^(١).

وأخذت الألفاظ الفارسية تدخل لغة كبار الشعراء العرب كالفرزدق^(٢)
وجرير^(٣).

ولما كانت اللغة العربية إحدى اللغات السامية، ففيها من الخصائص ما
يختلف عن اللغة الفارسية الآرية الأصل، لذا رأينا طوائف من الموالي يلفظون

(١) انظر الجاحظ: البيان والتبيين، ج ١، ص ١٧، ١٨.

السوق بالفارسية وازار. والبطيخ بالفارسية الخريز، والغناء بالفارسية الخيار... الخ.
وانظر محمد موسى هندايي: المعجم في اللغة الفارسية، ص ١٦١، ١٦٢. بولاب: آلة لرفع الماء.
الدهقان المزارع. الديوان: مكان اجتماع القوم وما يسجل فيه من الشعر. تراز بداية: التطريز.
طريوش: أصلها شريوش. قبان: أصلها كيان. كاكاي: اللون الترابي. كار: الحرفة. بفته: قماش
منسوج. بخشيش: عطاء، بشكير: أصلها بشجير. ترزي: خياط. خان: مكان. زيون: مشتري
سجاف: غطاء أوستارة أو حجاب. سادة: صافي.
كما شاع إضافة مقطع أن الفارسي لعدد من الأسماء العربية. عرفت قطيعة سويد بن منجوف
باسم سويدان، ولبتلان للبتى بن عمره، وجبران لآل كلثوم بن جبر، وكثيران لكثير بن يسار.
وإبليلان لإبلال بن برده.

انظر البلاذري: فتوح البلادان، ص ٥٠٩.

(٢) النقااض، ج ٢، ص ٧٨٧، قال الفرزدق:

منعتك ميراة الملوك وتاجهم وأنت لدرعي بيذق في البياذق
البيذق: كلمة في الشطرنج وهي فارسية الأصل.

(٣) النقااض، ج ٢، ص ٨٤٥، قال جرير:

لا خير في غضب الفرزدق بعدها سلخوا عجانك سلخ جلد الروذق
الروذق: بمعنى الحمل المنتوف.

أحرفاً عربية بصورة آرية الأصل، يستبدلون حرفاً بحرف^(١).

وقد انتشرت هذه اللمكة بين الموالى، وتسربت إلى كبار أدبائهم وشعرائهم^(٢)، هذا إلى جانب اللحن الذي عرف طريقه إلى شعراء العرب وفصحائهم^(٣).

إن نتاج الشعراء الموالى يظهر فيه بوضوح غزارة الألفاظ وحسن تنسيقها وغنى التعبير، وكثرة المعاني، مما يعكس لنا ثقافتهم السابقة، التي منحتهم العمق، ومكنتهم من الخلق والابتكار، والغوص وراء المعاني، بأسلوب متين

(١) الجاحظ: البيان والتبيين، ج١، ص٥١.

الموالى يلفظون الزين سيناً، والعين همزة، ج٢، ص١٦٧.
الدال ذالاً، والحاء همزة والضاء دال، ابن قتيبة: عيون الأخبار ج٥، ص١٥٩. الحاء همزة والعين همزة.

الجاحظ: البيان والتبيين، ج١، ص٥٢، ٥٣، ٥٤ (انظر اللمكة عند الجوارى).

الجاحظ: البيان والتبيين، ج١، ص١٠٢، الدال ذالاً، والقاف كاف، الطاء تاء والعين همزة والشين سيناً.

(٢) الأغاني، ج١٥، ص٢٨٠، كان زياد الأعجم لا يحسن النطق بالعربية فيلطف العين همزة والكاف همزة والحاء هاء.

ابن قتيبة: الشعر والشعراء، ص٢٥٩، كان أبو العطاء السندي عنده لثغة بحيث لا يفهم كلامه.

الأغاني، ج١٧، ص٣٢٨. ابن قتيبة: الشعر والشعراء، ص٤٨٢.

كان أبو ميادة كثير السقط في شعره.

(٣) لحن الفرزدق فاستعمل كلمة مخارير بدلاً من محاسير، ومولى مواليا، بدلاً من موال. انظر

ابن سلام: طبقات الشعراء، ص١٣.

ابن قتيبة: الشعر والشعراء، ص٢٥.

وذكر أن زياد بن أبيه كان يلحن أحياناً. انظر الجاحظ: البيان، ج٢، ص٥٠. ولحن الحجاج،

انظر ابن سلام: طبقات الشعراء، ص١٠، وكذلك لحن الوليد بن عبد الملك، انظر العيون

والحدائق ج٣، ص٨.

جذاب^(١).

أما الصور، فقد ابتكروا صوراً جديدة، تضمنت معاني السطوة والرهبية^(٢) بجانب الدعوة إلى الرفق بالحيوان^(٣)، نتيجة مسحة نانوية، واليهم يعود إدخال الشعر القصصي للغة العربية^(٤).

وقد تأثر شعراء العرب، بمعانيهم حيناً، وبالاقتباس والانتحال حيناً آخر^(٥)، مما أدى إلى زيادة المعاني بالتوليدات والإبداعات^(٦) فالمعاني اتسعت تبعاً لذلك، ولتألق العرب في المأكل والملبس، مما دفع بالشعر إلى الإبداع.

(١) وهذا واضح عند معظمهم، انظر الأغاني، ج٤، ص٤١٦. و ج١، ص٢٢٧. و ج٢، ص٢٢٣.

و ج٤، ص٢٧٠. و ج٣، ص٣٥٧. و ج١٧، ص١٨، و ج١٥، ص٢٨٠.
ولعل وصف ابن ميادة لسحابة المطر خير ما يمثل ذلك بوضوح،
انظر المبرد: الكامل، ج١، ص٥١.

(٢) ويمثل السطوة والرهبية ابن ميادة، انظر الأغاني، ج٢، ص٢٣٣.

(٣) ولعل قصيدة زياد الأعجم في مناجاة الحمامة يمثل هذا الاتجاه.
الأغاني، ج١٥، ص٢٨٣.

البغدادي: خزانة الأدب، ج٤، ص١٩٩.

(٤) أحمد أمين: فجر الإسلام، ص١٣٧.

(٥) انظر قصيدة اسماعيل بن يسار، الأغاني، ج٤، ص٤١٦، وقصيدة زياد الأعجم في الأغاني،
ج١٥، ص٢٨٣.

محمد كفاقي: الفرس وحضارتهم، ص١١.

(٦) انتحل جرير من سلمة بن عياش قوله:

بيت زارة ——— حـتـب بفنائه ومجاشع وأبو الفوارس نهشل
فأدخله في قصيدته، انظر الأغاني، ج٢٠، ص٢٩٦.

وانتحل الفرزدق قول ابن ميادة:

لو أنه جميع الناس كانوا بتلعة وجئت يجدي ظالم وابن ظالم.
ومضنها شعره وغير ظالم بدارم.

وانظر الأغاني، ج٢، ص٢٦٧.

وانتحل ابن ميادة شعراً لامرئ القيس. الأغاني، ج٢، ص٢٧٤.

كما انتحل بيتاً لابن قتال، انظر الأغاني، ج٢، ص٣١١.

وهناك عدد من التائثيرات غير المباشرة للموالي في الأدب العربي وفي مقدمتها ظهور القصائد الطوال في الغزل لأول مرة، وانطلاقاً من مبدأ الفن لذاته^(١) نتيجة توفر المال وكثرة السراري، وقد تميزت بذلك مدرسة الحجاز وعلى رأسها عمر بن أبي ربيعة^(٢).

كما أن مجالسة الشعراء العرب للزهاد من الموالي أثرت فيهم فمجالس الحسن البصري أنطقت الفرزدق شعراً دينياً^(٣)، وملازمة جرير لحلقة ابن سيرين وأدت الصور الإسلامية في شعره^(٤). وأثرت بعض أفكار الموالي الدينية في بعض شعراء العرب، فرأينا قصائد تتضمن فكرة تناسخ الأرواح والرجعة^(٥).

أما النثر فيظهر تأثير الموالي واضحاً فيما تركه الفقهاء والمحدثون والقصاصون من خطب ووصايا، وما كتبه الكتاب من كتابات متنوعة، أثرها بمعارفهم وثقافتهم القديمة، فأقبلوا على الدراسات الدينية والعقلية، يسهمون فيها بالخط الأوفر، وارتقوا بالعقل العربي من خطابة وغيرها وخرج منهم أسراب

(١) طه حسين: حديث الأريعاء، ج٢، ص٤١٥، ٤١٦، ٤١٩.

(٢) المرجع السابق، ج١، ص٣٠٢، ٣٠٨.

(٣) الأغاني، ج٢١، ٣٩١. المبرد: الكامل ج١، ص٧٠.

وهناك قصيدة يهجو فيها ابليس، انظر الأغاني، ج٢١، ٣٠٤، ٣٥٧.

المبرد: الكامل، ج١، ص٧٠.

البغدادي: خزائن الأدب، ج٢، ص٢٧٠.

(٤) ابن عدي ربه: العقد الفريد، ج٢، ص١٦٩.

ديوان جرير، ص١٣٤، ٢٧٤، ٤١٥، ٥٠٩.

(٥) وممن تأثر بذلك السيد الحميري، وكثير.

انظر الأغاني، ج٦، ص٢٣١، ٢٣٣، ٢٣٤.

الأشعري: مقالات الإسلاميين، ج١، ص٩٠، ٩١.

ابن قتيبة: الشعر والشعراء، ص٩٦.

كثيرة في الكتابة كانوا أقدموا على البيان والتصريف في الألفاظ من غيرهم^(١).

ويلاحظ في هذا التراث النثري، بأنه مرتب الأفكار، وبارع التعبير، ومتمزن الجمل، ومحلى بالسجع، وقصير الجمل، وكأنما يصاغ صوغ الأمثال، ولعل تأثير عبد الله بن المقفع واضح لتأثره باللغة الفارسية، هذا إلى جانب الأمثال الجديدة التي استحدثها المولّدون بكثرة^(٢).

ويشهد النثر تقدماً ملموساً في العهد الأموي، وبخاصة فترة ما بعد التعريب^(٣)، حيث ارتبط التعريب بديوان الإنشاء وكتابة الرسائل مما أدى إلى نثر سياسي، موضوعه الرسائل التي تتناول المسائل السياسية المختلفة^(٤)، وتكوين طبقة من الكتاب المحترفين، تتابعت أجيالهم على مر السنين، وكان كل جيل يضيف براعة جديدة إلى براعة سلفه^(٥)، وكما من أشهر كتاب هذا العهد سالم "مولي هشام"^(٦)، وعبد الحميد الكاتب^(٧)، اللذان رسّخا الكتابة الفنية.

(١) من أشهر من كان له تأثير الحسن البصري، انظر المبرد: الكامل ج ١، ص ٥٩، ومالك بن دينار. الجاحظ: البيان والتبيين ج ١، ص ٨٥. انظر وعظ مالك بن دينار لعمر بن عبد العزيز في الكامل، ج ١، ص ١٢٢. انظر خطب الحسن البصري، أنس بن مالك، يزيد بن أبان الرقاشي في البيان والتبيين، ج ١، ص ٢٠٧.

(٢) المولّدون: من ولد في أرض العرب، ونشأ مع أولادهم، وتآدب بأدابهم، وأمثال المولدين ما استحدث ولم يكن من كلام العرب فيما مضى. انظر ابن منظور: لسان العرب، ج ٢، ص ٩٨١. انظر الأمثال، للميداني، ج ١، ص ٨٨، ١٢٠، ١٥٠، ١٩٠، ٢٣٠، ٢٦٢، ٢٧٤، ٢١٧، ٢٢٧، ٣٥٦، ٤١٧، ٤٢٨، ٤٤٢، ٤٤٧، في الجزء الثاني، ص ٥٥، ٦٧، ٩٠، ١٢٩، ١٧١، ٢٥٧، ٢٢٧، ٣٥٨، ٣٨٢، ٤٠٩، ٤٢٧.

(٣) المسعودي: مروج الذهب، ج ٣، ص ١٩٤.

(٤) طه حسين: من حديث الشعر والنثر، ص ٢٧.

(٥) الدينوري: الأخبار الطوال، ٣١٨، ٣١٩ (رسالة ابن القرية إلى الحجاج).

(٦) ابن النديم: الفهرست ص ١٧١ (روي أنه نقل رسائل أرسطو طاليس ونقل مجموعة مئة ورقة).

(٧) انظر رسالة عبد الحميد إلى الكتاب، ص ١٢٢، رسالته إلى ولي العهد ١٢٩ (من ضمن رسائل البلغاء التي جمعها محمد كرد).

أما سالم^(١) فكان ممن تركوا تأثيراً واضحاً فيمن بعده، لبلاغته الكتابية، وبراغته الفنية، سار على نهجه من تلاه.

ويكمل عبد الحميد الكاتب^(٢) الإبداع النثري، فيرسخ أسلوبه الذي يبسط أفكاره بوضوح، وتوليد المعاني المبتكرة، بعد تأكيدها بثتى السبل، أما جُمله فقد امتازت بالتساوي والترادف والسجع، والتأنق في البدء والختام، فهو الذي مهد للكتاب من بعده، فلزموا طريقته لبراعته البيانية، وألفاظه المنتخبة، وغزارة معانيه التي أضفت على أسلوبه الروعة البيانية الخلافة.

إن سالم وعبد الحميد وصلا بالكتابة الأدبية النثرية في العصر الأموي إلى كل ما كان ينتظرهما من رقي وإبداع^(٣).

أما فيما يتعلق بعلم العربية "النحو" فلم يعرف علم النحو حتى نهاية العهد الراشدي، لعدم حاجة العرب إليه، لاعتمادهم على ملكة الفطرة التي تجنبهم الخطأ. فلما حصل الاختلاط والامتزاج مع الشعوب المفتوحة تسرب اللحن حتى للعرب أنفسهم^(٤) مما أدى إلى ضرورة إيجاد علم يقوم اللسان ويبيعه عن مواطن

(١) ابن النديم: الفهرست، ص ١٧١ (ترك رسائل نحو مئة ورقة).

(٢) ابن النديم: الفهرست، ص ١٧٠ (ترك نحو ألف ورقة).

المسعودي: مروج الذهب، ج ٣ ص ٢٦٢.

انظر رسائل البلاغ، ص ١٢٢، رسالة عبد الحميد إلى الكتاب، ص ١٣٩، رسالة عبد الحميد، ص ١٣٩.

(٣) شوقي ضيف: العصر الإسلامي، ص ٤٧٩.

(٤) ابن قتيبة: عيون الأخبار، ج ٥، ص ١٥٨.

كان اللحن عند العرب عيباً، قال مسلمة بن عبد الملك "اللحن في الكلام أقبح من الجدي في الوجه" وقال عبد الملك "اللحن في الكلام أقبح من التفتيق في الثوب النفيس" وقال أبو الأسود "إنني لأجد من يلحن غمراً كغمز اللحم".

وذكر الجاحظ في البيان والتبيين، ج ١، ص ٥٣، أن زياد ابن أبيه كان يلحن، وذكر ابن سلام في طبقات الشعراء، ص ١٠، أن الجاحظ قد لحن، وجاء في العيون والحدائق، ج ٢، ص ٨ أن الوليد بن عبد الملك كان يلحن.

الزلزلة، يستمد أصوله وأسسها من طبيعة اللغة القرآنية، تقوم على تنويع أسلوب التعبير وفهمه في هذه اللغة.

واللحن يؤدي إلى تغيير المعنى ويفسده، وخاصة في القرآن الكريم، مما أدى إلى إيجاد أفكار جديدة، تحمل في طياتها لونا جديداً لفلسفة الخطأ وتبريره وتعليقه^(١)، وهذا ليس هو الحل الأمثل لطبيعة الأمر، فقد زادت الحاجة الملحة إلى ظهور دراسات نحوية لتقويم اللسان^(٢) وإبعاده عن سبيل الخطأ.

وتحدثنا المصادر التاريخية أن أبا الأسود الدؤلي سمع أحد الموالى يلكن بأحد الأحرف مما أخل بالمعنى، وتوجه إلى الإمام علي بن أبي طالب وأعلمه بذلك فأرشده إلى البدء^(٣)، وأكمل أبو الأسود حتى وضع بداية علم النحو^(٤)، وبذلك

(١) لحن جرير، فاستعمل كلمة مخارير بدلاً من محاسير، ومولى موالياً بدلاً من موال فتعجب أهل الإعراب في طلب العلة وذلك في قوله:

فلو كان عبدالله مولى هجوته ولكن عبدالله مولى مواليا

ابن سلام: طبقات الشعراء، ص ١٢.

ابن قتيبة: الشعر والشعراء، ص ٢٥.

(٢) حسين أمين: مجلة كلية الآداب (الاسكندرية) العدد ٢٢، ص ١٨.

عبد الهادي محبوبة: مجلة المريد (البصرة) العدد ١، ص ٢٤٥.

(٣) ابن النديم: الفهرست، ص ٦٠.

ابن خلكان: وفيات الأعيان، ج ٢، ص ٥٢٥.

ابن خلكان: المقدمة، ص ٥٤٦.

الأغاني ج ١٢، ص ٢٩٨ (قال له علي: تم على هذا).

البيدائي: خزنة الأدب، ج ١، ص ١٣٦.

(٤) ابن النديم: الفهرست، ص ٦٠، (أول باب وضع الفاعل والمفعول)

ابن خلكان: وفيات الأعيان، ج ٢، ص ٥٣٧ (أول باب وضع التعجب).

الأصفهاني: الأغاني، ج ١٢، ص ٢٩٩ (أول باب وضع التعجب).

يكون أبو الأسود هو رائد علم النحو عند العرب^(١) ثم أكمل عمله بعد ذلك بوضع علامات الإعراب (الضمة والفتحة والكسرة) في القرآن الكريم^(٢).

وهكذا نشأ علم النحو استجابة لرد فعل أخطاء الموالي الذين كانوا في أمس الحاجة إليه، فظهرت نواة هذه المدرسة، التي اهتم بها الموالي^(٣) واشتغلوا بها، وهم الذين مهدوا الخطوات لعلماء النحو فيما بعد، فالخليل بن أحمد وسيبويه والأخفش وغيرهم من الموالي^(٤).

-
- (١) ابن النديم: الفهرست، ص ٦٠. الأغاني ج ١٢، ص ٢٩٧.
- مات أبو الأسود سنة ٦٩ هـ بالطاعون. النجوم الزاهرة، ج ١، ص ١٦٩. البغدادي: خزائن الأدب، ج ١، ص ١٣٦. ابن قتيبة: عيون الأخبار، ج ٥، ص ١٩٧. ابن قتيبة: الشعر والشعراء، ص ٤٥٨.
- ابن خلكان، وفيات الأعيان، ج ٢، ص ٥٢. ابن سلام: طبقات الشعراء، ص ٩. البيهقي: المحاسن والمسائر، ص ٤٢٢.
- السيوطي: بغية الوعاة، ص ٢٧٤.
- (٢) كانت الحركات بادئ الأمر نطقاً على الحرف عند الفتح، بين يدي الحرف عند الضم، وتحتة عند الكسر، ابن النديم: الفهرست، ص ٦٠. الأغاني، ج ١٢، ص ٢٩٨. السيوطي: بغية الوعاة، ص ٢٧٤.
- (٣) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٢، ص ٢٧٥. المبرد: الكامل ج ١، ص ٢٧٤. تمر الشعبي يقوم من الموالي يتذكرون النحو، فقال لهم، لئن اصلحتموه، إنكم أول من أفسده.
- ومن أشهر من اهتم بالنحو في هذا العهد:
- أ- حماد الراوية. الأغاني، ج ٦، ٧٠، ٧٣.
- ب- حماد بن سلمة بن دينار، الذهبي: تذكرة الحفاظ، ج ١، ص ٢٠٢، ٢٠٣. السيوطي: بغية الوعاة، ص ٢٤٠ (مولى ربيعة ابن مالك، توفي سنة ١٦٧ هـ).
- ج- حماد الزبيرقان. ابن قتيبة: الشعر والشعراء، ص ٤٨٢.
- د- خلف الأحمر. ابن قتيبة: الشعر والشعراء، ص ٤٩٦.
- (كان مولى لأبي بردة ابن أبي موسى الأشعري).
- (٤) جرجي زيدان: التمدن الإسلامي، ج ٣، ص ٥٥.

خامسا: الحياة الفنية:

الفن هو الصورة الجميلة للحياة، يقوم بها الإنسان ليجسد موهبته وإبداعه عند توفر المناخات المناسبة.

ويشمل "الفن" هندسة العمارة والزخرفة والتصوير والحفر والموسيقا وغيرها.

ولم يأبه عرب الجزيرة -قبل الإسلام- بالفن لبدائيتهم وبعدهم عن الترف^(١) إلا أنه ازدهر ونما وتطور في عهد بني أمية على يد الموالبي، وأصبح له صفة مميزة عن غيره من العصور.

ويتميز الفن في هذا العهد بالسماوات التالية:

١- تأثر الفن في هذا العصر بعدة مؤثرات فنية (ساسانية، بيزنطية وقبطية) كانت الأساس الذي قامت عليه بادئ الأمر^(٢).

٢- أدى تمازج الفنون السابقة -ولأول مرة- إلى بلوغ طراز فني جديد عرف بالمدرسة الأموية^(٣) كان الفن فيها مركباً يتألف من عناصر الفنون السائدة في البلاد، كما طور بعض العناصر وأصناف أخرى مما يتفق وثقافة العهد

(١) علماً أن الأزرقى ذكر في أخبار مكة، ج١، ص١٦٥ بأن عرب مكة زخرفوا جدران الكعبة وسقفوها بصور الأشجار والملائكة.

كما ذكر في ص١٢٢ أنه عرف في مكة رجل يصنع الأصنام اسمه أبو تجارة.

(٢) جورج مرسيه: الفن الإسلامي، ص٢٢.

عفيف بهنسي: جمالية الفن العربي ص١٦٠.

أنور الرفاعي: الإنسان العربي والحضارة، ص٢١١.

حسن الباشا: مدخل إلى الآثار الإسلامية، ص٤٤.

عمر رضا كحالة: الفنون الجميلة في العصور الإسلامية، ص١٠.

(٣) بهنسي: جمالية الفن العربي، ص١٦١.

ريماند: الفنون الإسلامية، ص٩١.

نعوت نعمت علام: فنون الشرق الأوسط، ص٤٠.

حسن الباشا: دراسات في الحضارة الإسلامية ص٤٤.

- الأموي، فالمدرسة الأموية كانت قائمة على الجمع والتحوير والإضافة، فكان
العنصر الفني الجديد يختلف عن الأصل وإذا شخصية مستقلة، إن ما أو
أوجدته مدرستهم يعتبر حجر الأساس للفنون الإسلامية في سائر الأقاليم^(١)
- ٢- هذب الفن الروح العربية بما أدخل عليها من الفنون المتنوعة. كما ربط بين
المتعة الجمالية والمنفعة بمنتهى الانسجام^(٢).
- ٤- كان الفن في هذا العهد -على الأغلب- في خدمة الحاكم أو حاشيته
المباشرة^(٣).
- ٥- حافظ الأمويون على التقاليد الفنية وعملوا على تقدمها في الطريق السليم،
مما أدى إلى ظهور فن جديد حمل في طياته خبرات الأمم السابقة^(٤) التي
وفدت عن طريق الموالي أو المستخدمين (الخبراء).
- ٦- اعتنى الأمويون بالتصوير والفسيفساء، فجعلوا عمائرهم تحف بالصور
الجدارية لعناصر متعددة إنسانية أو حيوانية ونباتية، إلى جانب الصور
المحفورة على المعدن.

(١) عبد القادر الريموي: العمارة العربية الإسلامية، ص ٣٧. دمشق وزارة الثقافة والإرشاد، سنة ١٩٧٩.

نعمت علام: فنون الشرق الأوسط، ص ٤٠. نايف الطراونة: مجلة أفكار، العدد ٤٩، تشرين
أول سنة ١٩٨٠، ص ١٥٣. الفن في عهد بني أمية.

(٢) خليل صفية: مجلة النوحة، السنة الخامسة، العدد ٤٩، ص ٦٥. الفنون الإسلامية.

(٣) مارسية: الفن الإسلامي، ص ١٨، كحالة: الفنون الجميلة، ص ٨.

التراث الإسلامي، ج ٢، كريستي: الفنون الفرعية، ص ٩ (ترجمة زكي محمد حسن، القاهرة:
الجامعيين للنشر، سنة ١٩٧٨).

أنور الرفاعي: الإنسان العربي والحضارة، ص ٢١٠.

(٤) تراث الإسلام، ج ٢، جاربر، العمارة، ص ٥٤ (ترجمة حسين مؤنس، إحسان العمدة، سلسلة
المعرفة، الكويت سنة ١٩٧٨).

زكي محمد حسن: الفنون الإيرانية في العصر الإسلامي، ص ١٦.

القاهرة: دار الآثار العربية، طبعة ٢، سنة ١٩٤٦.

كحالة: الفنون الجميلة، ص ٧، ١٩.

٧- تم تطوير القباب، فوصلت القبة بالجدران المربعة عن طريق مقعدات مثلثة أو عن طريق الأركان^(١).

إن إسهام الفنانين من الموالي قد دفع الفن خطوات إلى الأمام، بما قدمه من تكييف الطرز والتقريب بينها وتطويع عناصرها بما يتلائم مع الحاجة والبيئة.

استمد الفن الإسلامي في هذا العهد ملامحه من القرآن الكريم التي دعت إلى الإجابة والإتقان والتجميل والتزيين والتأنق^(٢)، بينما قام بالتطبيق العملي له فنانون من شعوب غير عربية، كان للفن فيها قوة ومكانة قبل الإسلام^(٣).

ولعل من أكثر المباني الدينية إتقاناً في العهد الأموي، مسجد قبة الصخرة، والمسجد الأموي.

ويعتبر مسجد قبة الصخرة في القدس من أعجب المباني وأتقنها، فلا يوجد مسجد يضاهيه جمالاً وفناً وروعة وإتقاناً وشكلاً، فقد أخذ من كل بديعة بطرف، ولا يزال يستثير العلماء والباحثين ببهاءه ورونقه وتناسبه ودقة نسيبه^(٤) فهو من

(١) بهنسي: جمالية الفن الإسلامي، ص ١٥٧.

(٢) هناك آيات متعددة تدعو لذلك:

”صنع الله الذي أتقن كل شيء“ سورة النحل، آية ٨٨.

”قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق“ الأعراف، آية ٣٢.

”وجعلنا في السماء بروجاً وزيناها للناظرين“ الحجر، آية ١٦.

وقال عليه السلام ”إن الله يحب إذا عمل أحدكم عملاً أن يتقنه“.

(٣) جورج مارسية: الفن الإسلامي، ص ٢٢. ترجمة عفيف بهنسي. دمشق وزارة الثقافة والإرشاد ١٩٦٨.

عفيف بهنسي: جمالية الفن العربي، ص ١٦٠. الكويت: المجلس الوطني، سنة ١٩٧٩.

حسن الباشا: مدخل إلى الآثار الإسلامية، ص ٤٤. القاهرة: دار النهضة العربية سنة ١٩٧٩.

عمر كحالة: الفنون الجميلة في العصور الوسطى، ص ١٠. دمشق، الطبعة التعاونية سنة ١٩٧٢.

(٤) كرزويل: مجلة الهلال (العدد الممتاز) العدد الرابع سنة ١٩٢٩، ص ٩٢. قبة الصخرة.

أهم الآثار التي تركها الأمويون، وخلدها التاريخ^(١).

ومسجد قبة الصخرة هو نتيجة تمازج الفنون السابقة للإسلام مع الفكرة الإسلامية في التخطيط، قام بالإشراف على التنفيذ الموليان رجاء بن حبوة^(٢) ويزيد بن سلام^(٣) بعد أن استقدم لهما الخليفة عبد الملك مهرة الصناع والفنانين من كافة أنحاء الدولة^(٤) للقيام بهذا الصرح الفني النادر.

وقد نفذ موالى سوريا وضع المكعبات وفصوص الفسيفساء ذات الخلفية الذهبية التي تزين أماكن متعددة من أجزاء المسجد، ويظهر ذلك واضحاً في القبة وعنقها ويطون الأقواس^(٥).

ويظهر تأثير موالى فارس بتوفير العناصر الفنية التي تمت إلى أصل ساساني، كالأجنحة المتناظرة والأشرطة المتماوجة التي تشبه تيجان الأكاسرة، إلى جانب عنصر الأشجار التخيلية والأقواس وقد نفذت بقدرة فنية وخبرة تطبيقية عالية لما فيها من إتقان وإبداع^(٦).

Hayter, Lewis: The Holy places of the Jerusalem, (١)
P.26

ابن بطوطة: رحلة ابن بطوطة ص ٥٤. بيروت: دار التراث سنة ١٩٦٣.

غوستاف لوبون: حضارة العرب، ص ١٧٦. القاهرة: مصطفى البايبي الحلبي، ط ٤، سنة ١٩٦٤.

(٢) مولى كنده: الطبري، ج ٦، ص ٥٥.

(٣) مولى عبد الملك مجير الدين: الأنس الجليل، ج ١، ص ٢٧٣.

(٤) مجير الدين: الأنس الجليل، ج ١، ص ٢٧٢.

(٥) تراث الإسلام، ج ٢، مارتن برجر: فن العمارة، ص ١١٥ (ترجمة زكي محمد حسن).

مارسيه: الفن الإسلامي، ص ٣٥. نعمت علام: فنون الشرق الأوسط ص ٣٢.

ديماند: الفنون الإسلامية، ص ٣٥. الريماوي: العمارة العربية الإسلامية، ص ٣٦. فريد شافعي:

مجلة كلية الآداب، جماعة حسن الباشا: مدخل الآثار الإسلامية، ص ١٢٦.

(٦) مارسيه: الفن الإسلامي، ص ٤٥. ديماند: الفنون الإسلامية، ص ٣٥.

نعمت علام: فنون الشرق الأوسط، ص ٣٢. تراث الإسلام، ج ٢.

مارتن برجر: فن العمارة، ص ١٥٢.

أما المسجد الأموي، فهو من أهم المساجد المعمارية باعتباره أول منشأة إسلامية مبتكرة، وأصبحت فيما بعد نموذجاً لغيره من المساجد في الشام في عهد بني أمية^(١).

وقد كان هذا المسجد ثورة على البساطة والتقشف^(٢)، وانطلاقة جديدة في العمارة والزخرفة، بحيث حاز على عجاب المؤرخين^(٣) لما فيه من فسيفساء، وجص معشق بالزجاج الملون وزخرفة متنوعة ذات أشكال نباتية وهندسية..

وتعتمد الزخرفة -في المسجد الأموي- على عنصرين أساسيين هما الرخام والفسيفساء.

فالرخام كان من النوع المجزع، الذي يشبه شرائح جنوع الشجر عند تركيبه، ليؤلف شكلاً زخرفياً جميلاً^(٤) ويتخلل هذا الرخام، قطع منقوش عليها موضوعات نباتية حيناً وهندسية حيناً آخر^(٥).

(١) جورج مرسيه: الفن الإسلامي، ص ٤٠.

(٢) مفيف بهنسي: مجلة الثقافة العربية، السنة الأولى، العدد ١١، أيلول، سنة ١٩٧٤، ص ٧٠ (الزخرفة الإسلامية).

(٣) اشتغل فيه ١٢ ألف مرخم، وأنفق عليه الوليد مائة قنطار ذهباً.

انظر الذهبي: نول الإسلام، ج ١، ص ٦١.

الدميري: حياة الحيوان، ٦٦. القزويني: آثار البلاد، ص ١٩٠ (خراج المملكة ٧ سنوات). لي سترانج: فلسطين في العهد الإسلامي، ص ٢٠٧ (١١، ٢ مليون) العرب.

ابن جبير: رحلة ابن جبير، ص ٢١١ (٢، ١١ مليون).

ابن حوقل: الأرض، ص ١٦١.

(٣) انظر وصف للمسجد: اليعقوبي: البلدان، ص ٣٣١.

القزويني: آثار البلاد، ص ١٨٩. القلقشندي: مآثر الأئمة، ج ١، ص ١٣٥. ابن بطوطة: رحا بطوطة، ص ٨٤.

Le strange: Palastine under the moslems, p 227.

(٤) الاصطخري: المسالك والممالك، ص ٥٦. ابن حوقل: صورة الأرض، ص ١٦١.

(٥) وهذا واضح في دهليز باب جيرون.

أما الفسيفساء -فعلى الرغم من زوال أكثرها- إلا أن ما تبقى^(١) تغلب عليه الفصوص المفضضة، والمذهبة، ويتخللها قطع من الصدف.

وتتميز مواضيع الفسيفساء بأنها قاصرة على مشاهد الطبيعة، والعمائر والزخارف النباتية والهندسية.

ويعتقد بأن لوحة الرواق الغربي تمثل نهر بردى^(٢) وعلى ضفافه القصور والدور والجسور، التي تمثل قرى جميلة تتخللها الأشجار المختلفة الأنواع، ويحيط بها إطار من الزخارف الهندسية^(٣).

وتحدثنا الروايات التاريخية عن كرمة عظيمة من ماء الذهب كانت تحيط بجدران الحرم تحت الفسيفساء مباشرة^(٤)

إن الذين قاموا بالزخرفة الرخامية، والفسيفسائية وما فيها من موضوعات جميلة هم مسلمو سوريا -من الأراميين- الذين تدرّبوا في بيزنطة، ثم قاموا بنقل ما اكتسبوه من خبرات من أجل تحقيق هذا الصرح المعماري الكبير^(٥).

(١) يشاهد ما تبقى منها في جدار رواق الصحن الغربي، ودهاليز البريد، واجهة المجاز.

(٢) الريحاوي: العمارة الإسلامية، ص ٥٨.

أنور رفاعي: الإنسان العربي والحضارة، ص ٣٣.

مارسيه: الفن الإسلامي، ص ٤٦. نعمت علام: فنون الشرق الأوسط ص ٢٣.

(٣) الريحاوي: العمارة الإسلامية، ص ٥٩. مارسيه: الفن الإسلامي، ص ٣٩.

(٤) ياقوت: معجم البلدان، ج ٢، ص ٤٦٧.

ابن جبير: الرحلة، ص ٢١٨-٢٢٠. المقدسي: أحسن التقاسيم، ص ١٥٧. بهنسي: مجلة الثقافة،

السنة ١، العدد ١، ص ٧١.

(٥) أبو صالح الافني: الفن الإسلامي، ص ٢٣٣.

رئيسيمان: الحضارة البيزنطية، ص ٣٢.

نعمت علام: فنون الشرق الأوسط، ص ٣٢.

بهنسي: مجلة الثقافة، السنة ١، العدد ١، ص ٧١.

أما مسلمو فارس والهند، فقد تمت الاستعانة بهم^(١) من أجل الزخرفة الجصية المعشقة، وإليهم يعود الفضل في إدخال هذا النوع من الفنون الهندسية المتنوعة^(٢).

ويحتوي قصر عمرة على صور جدارية ملونة أثار اهتمام الباحثين^(٣) وهي العنصر الأهم في هذا القصر.

وتشمل هذه الرسوم موضوعات متعددة كالصيد والرقص والعزف

(١) المقدسي: أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم، ص ١٥٨.

(٢) Pope: A survey of Persian Art, Vol 13, p P2742.

كما ذكر كل من ديماندا: الفنون الإسلامية، ص ٢٤. وكحالة: الفنون الجميلة، ص ١٠. بأن أحد المهندسين الإيرانيين أشرف على بناء المسجد الأموي.

(٣) من الباحثين الذين تأثروا بهذا القصر وكتبوا عنه:

لانكستر هاردنج: آثار الأردن، ص ٨٨-١٩٢ (تعريب سليمان موسى) وزارة السياحة سنة ١٩٧١. يقع هذا القصر شرق عمان (الأردن) على بعد ٨٠ كم، وقد اكتشف لأول مرة موزل ١٨٩٨، وفي عام ١٩٠١ اصطحبه المصور العالمي ميليك، فأكب على تصويره من ٢٦/٥ - ٩/٦ وزين بهذه اللوحات كتاب موزل. القصر عبارة عن مبنى من طابق واحد مشيد بالحجارة ويتألف من قسيمين: قاعة الاستقبال، وهي غرفة مستطيلة الشكل يتصدرها إيوان مغطى بسقف نصف دائري يقع في الجهة الجنوبية على الجدار المدخل يحف بهذا الإيوان إيوانان جانبيين توجد بمؤخرتهما غرفتان للنوم بها نوافذ ويغطي كلاً من هذه الغرف سقف نصف اسطواني. أما القسم الثاني فهو مبنى الحمام ويحتوي على ثلاث غرف صغيرة، الباردة نصفها مقبى نصف دائري ومدخلها من قاعة الاستقبال، والثانية الغرفة الدافئة، ويتكون نصفها من قيوين متقابلين، والثالثة الغرفة الساخنة تطلوها قبة نصف دائرة محمولة على أربعة مثمنات في نصفها حمام مغطى أيضاً.

كونتل: الفن الإسلامي، ص ٢٢. جورج مارسية: الفن الإسلامي، ص ٤٢.

ديماندا: الفنون الإسلامية، ص ٢٧. فواز طوقان: الحائر، ص ٦٨.

أبو صالح الألفي: الفن الإسلامي، ص ١٥٢. نعمت علام: فنون الشرق الأوسط، ص ٣٠. حسن

الباشا: مدخل الآثار الإسلامية، ص ٤٢.

محمود العابدي: الآثار الإسلامية في فلسطين والأردن، ص ٢١٢.

محمود العابدي: القصور الأموية، ص ٤٤-٥٥. عمان، مطابع الشركة الصناعية، سنة ١٩٢٨.

والاستحمام، وصوراً تمثل الحرف وصناعة الحجارة والنجارة، إلى جانب
الزخارف الهندسية والنباتية.

ولعل من أهم الصور في قاعة الاستقبال، تلك التي تمثل صورة الخليفة
الجالس على العرش، وستة ملوك كتبت ألقابهم فوقهم، وقد تمت معرفة أربعة
منهم: قيصر وكسرى ولذريق والنجاشي^(١).

وهناك الحجرة الثالثة حيث توجد القبة وفيها زخارف تمثل البروج والمجموعة
المشمسية.

وأول ما يلتفت النظر لهذا القصر، مظهره وشكله الخارجي المأخوذ من
الأنموذج الرافدي^(٢) الذي كان سائداً في العراق والذي يعتمد على القباب نصف
الاسطوانية، مما ينسب التصميم إلى مسلمي فارس الذين يظهر تأثيرهم واضحاً
في تكوين الصور وخاصة رسم الأشخاص حيث تراهم وقوفاً في وضع المواجهة
بينما أيديهم مرفوعة ومفتوحة وأكفها إلى الأمام رمز الخضوع^(٣).

أما النقوش الحائطية البديعة والمتعددة للصيد، فقد نفذها مسلمو سوريا

(١) هذه الصورة هي التي أوجت للعلماء بنسبة القصر إلى الوليد بن عبد الملك، لانكستر هاردنج:
آثار الأردن، ص ١٨٥.

العابدي: القصور الأموية، ص ٤٨.

مارسيه: الفن الإسلامي، ص ٤٦. الألفي: الفن الإسلامي، ص ١٥٢.

نعمت علام: فنون الشرق الأوسط، ص ٢٧.

العابدي: الآثار الإسلامية، ص ٢١٢.

(٢) عفيف يهنسي: جمالية الفن العربي، ص ١٦٩.

الألفي: الفن الإسلامي، ص ١٦٢.

(٣) هذا رمز الخضوع عند الساسانيين.

ديماند: الفنون الإسلامية، ص ٢٧. الألفي: الفن الإسلامي، ص ١٦٢.

نعمت علام: فنون الشرق الأوسط، ص ٢٧.

لتأثرهم بالمدرسة البيزنطية على الرغم مما أدخلوه من تطور^(١).

ومما يلفت النظر في قصر المشتى، كثرة الأجر المشوي، والتخطيط الداخلي لقاعة العرش، إلى جانب الزخارف الفنية^(٢)

فالأجر الأحمر المشوي متوافر بأعداد كبيرة، ويظهر ذلك واضحاً في بناية الجدران ما عدا واجهة القصر ومدخله.

أما تخطيط القاعة الداخلية للقصر، فهي تؤدي إلى بهو حولها غرف تتكون من فناء مستطيل وفي كل من جانبي هذا الفناء ساحة حولها غرفتان، الغرف مسقوفة بقبب اسطوانية.

وتنحصر الزخرفة في واجهة القصر في إطار أفقي بطول الواجهة الرئيسية وبارتفاع ستة أمتار. وقد قسم هذا الإطار إلى مثلثات عددها أربعون بواسطة

(١) الألفي: الفن الإسلامي، ص ١٦٢. نعمت علام: فنون الشرق الأوسط، ص ٢٢. حسن الباشا: مدخل الآثار، ص ٣٥.

(٢) انظر: هارينج: نسب بناؤه إلى الوليد الثاني ١٢٥-١٢٦هـ. آثار الأردن، ص ١٩٨-١٩٩. محمود العابدي: القصور الأموية، ص ٢٨-٢٧. يقع هذا القصر جنوب عمان على بعد ٢٢ كم، وقد نسب إلى الوليد الثاني (١٢٥-١٢٦هـ) = (٧٤٣-٧٤٤م) وهو يقع على طرف مطار عمان الجديد في الجهة الشمالية الشرقية من مطار الملكة علياء الجديد.

إن مبنى هذا القصر مربع الشكل، يحيط به سور محصن بأبراج نصف دائرية (لم يبق إلا بقايا تدل عليه)، طول ضلعه ١٤٤م. وفي أركانه الأربعة أبراج مستديرة، يقع المدخل بالجهة الجنوبية ويكتنفه برجان على شكل نصفي صحنين. قسمت الساحة المربعة إلى ثلاثة أقسام متساوية، تقع المباني في الجزء الأوسط من المسطح، أما القسمان الجانبيان فلم تشيد فيهما مبان. وقد أهدى السلطان عبد الحميد الإمبراطور غليوم سنة ١٩٠٥م واجهة هذا القصر.

فواز طوقان: الحائر ص ٧١. مارسية: الفن الإسلامي، ص ٤٢. بهنسي: جمالية الفن، ص ١٦٢. نعمت علام: فنون الشرق الأوسط، ص ٢٨. حسن الباشا: المدخل للآثار، ص ٢٢٤. محمود العابدي: الآثار الإسلامية، ص ٢٠٤.

Creswell: Early Muslims Architecture, p. 144, 148.

شريط متعرج ذي زوايا حادة، وعشرون مثلثاً قاعدتها من أسفل في وضع عكسي، ويتوسط هذه المثلثات زخارف منحوتة على شكل وردة يزخرفها نقوش قوامها مراوح نخيلية وتتميز هذه المثلثات التي تتجه رؤوسها إلى أعلى بأن زخارفها كاملة بعكس المثلثات الأخرى.

وهذه العناصر الرئيسية الثالثة إحدى مظاهر تأثير الموالي -الشرقيين- في هذا القصر^(١).

فالآجر المشوي الأحمر ينطق بصورة واضحة بجنسية صانعيه، لأن هذا النوع من أنواع البناء لم يكن معروفاً فيما عدا الأقاليم الشرقية وخاصة بهذا الإتقان.

أما التخطيط والتوزيع الداخلي للغرف وربطها بالقاعة الرئيسية فهو طراز معروف لدى المناذرة الذين اقتبسوه بدورهم من الفرس^(٢).

وأخيراً يظهر تأثير الموالي في الزخرفة القائمة على المراوح النخيلية، ودمج الأزهار في الفروع النباتية الخارجية في تعرج متكور، هذا بجانب المثلثات^(٣) المتعددة في أوضاع مختلفة.

وهكذا نجد أثر الموالي "الشرقيين" قد غلب على بقية التأثيرات بالرغم من

(١) الألفي: الفن الإسلامي، ص ١٦٢. نعمت علام: فنون الشرق الأوسط، ص ٢٤. العابدي: الآثار الإسلامية في فلسطين والأردن، ٢٠٥.

(٢) الألفي: الفن الإسلامي، ص ١٥٥. حسن الباشا: المدخل للآثار الإسلامية، ٢٥. نعمت علام: فنون الشرق الأوسط، ص ٢٩. كوتل: الفن الإسلامي، ص ٢٣. العابدي: الآثار الإسلامية، ص ٢٠٤. فواز طوقان: الحائر، ص ٧١.

(٣) كوتل: الفن الإسلامي، ص ٢٨، ٢٩. نعمت علام: فنون الشرق الأوسط، ص ٣٥. ديماند: الفنون الإسلامية، ص ٩٠. العابدي: الآثار الإسلامية، ص ٢٠٥. زكي محمد حسن: الفنون الإيرانية في العصر الإسلامي، ص ٢٠٦.

وجود بعضها كما هو الحال في الأثر القبطي^(١). إلى جانب الأعمدة الرخامية ذات الصلة بالفن البيزنطي^(٢).

وينمو إسهام الموالي -الشرقيين- ويزداد تأثيرهم في الأعمال الفنية فنجده واضحاً في مصورات قصر الحير الغربي^(٣) المرتبط ارتباطاً وثيقاً بأسلوب الرسم.

ففي هذا القصر نجد الجدران وأرض الغرفة مغطاة بالتصاوير وتتألف مما يلي:

أولاهما صور التتین والطاووس الساساني^(٤). وثانيهما صورة عاهل بوضع أمامي والتاج على رأسه. وثالثة صورة لفارس يطارد الحيوانات بسهامه، وهو يرتدي ملابس ثمينة وفي وسطه حزام نو أهداب يتدلى منها جراب السهام. وأصحاب هذه الصور تلبس السروايل الواسعة^(٥) أما في أعلى الصورة فتوجد عازفتان في حالة العزف.

إن صورة الفارس والعازفتين يذكرنا بالساسانيين المنقوشين على الأطباق القضبية^(٦) مما يشير إلى أسلوب الرسم وأصحابه.

كما وردت نماذج عديدة من الأقراط النسائية المخروطية الشكل بخربة

(١) يظهر التأثير القبطي في ورقة الأكانتاس. الألفي: الفن الإسلامي، ص ١٦٢. نعمت علام: فنون الشرق الأوسط، ص ٢٤.

العابدي: الآثار الإسلامية، ص ٢٠٥.

(٢) يظهر الفن البيزنطي في الأعمدة الرخامية.

(٣) يقع على الطريق بين دمشق - تدمر. اكتشفه سلوويرجر سنة ١٩٢٨. نسب بناءه إلى هشام لوجود نقوش بالخط الكوفي. الريحاوي ص ٦١، ٦٧.

(٤) مارسية: الفن الإسلامي، ٤٨. كونل: الفن الإسلامي، ص ٢٥.

(٥) مارسية: الفن الإسلامي، ص ٥٠.

(٦) نعمت علام: فنون الشرق الأوسط، ص ٢٨.

المفجر -قصر هشام- التي تشبه أقراط المصورات الساسانية^(١).

وتظهر دقة التفكير، والمهارة لدى الفنانين الموالي في الزخارف الجصية الحيوانية منها والآدمية، إلى جانب حلقات القمرات فوق ممرات الأبواب بالجص المفرغ ذي الزخارف المتنوعة، كما في قصر المفجر والحير الغربي^(٢).

ففي قصر الحير الغربي، تغطي الزخارف أكثر أقسام القصر من الداخل والخارج، وفي بوابة القصر ذات البرجين وحافة درابزين أروقة الطابق العلوي والنوافذ والمناور التي تعلو الأبواب والواجهات الداخلية^(٣).

أما في حربة المفجر -قصر هشام- ففي سقف الحمام ثلاث رجال وثلاث نساء، وهناك واجهات الجدار والنوافذ المغشاة بالجص والمدهونة والتي تبدو كالمرمر الأبيض^(٤). هذا عدا عشرات الرؤوس لمجسمات بشرية.

إن هذا الإتقان والإبداع في العمل، سواء في الزخارف أو المجسمات ليدل على قدرة الفنانين، ويشهد على مقدار تمكنهم الفني في هذا المضمار، وإلى الموالي يعود الفضل في وضع أصول الزخرفة الإسلامية على مدى العصور^(٥).

وقد أشاع الموالي في هذا العهد الفسيفساء الخزفية، -خزف مدهون- وكانت القطع تجمع لبعضها لتعطي موضوعاً زخرفياً.

ويتضح هذا التأثير في العناصر النباتية والحيوانية، في زخارف قصر

(١) زكية العلي: التزيين والطي عند العرب، ص ١٣٩.

(٢) كوتل: الفن الإسلامي، ص ٢٦. فواز طوقان: الحائر، ص ٦٦.

(٣) ديمانند: الفنون الإسلامية، ص ٢٦.

(٤) لانكستر هاردنج: أثر الأردن، ص ٢٢٤.

(٥) ديمانند: الفنون الإسلامية، ص ٢٦. كحالة: الفنون الجميلة ص ٨٥.

المفجر^(١). فشجرة التارنج وحدة متكاملة الدقة والإتقان.

وتحتها وحدة "رسمة" الأسد المنقض على فريسته (الغزال) وهي تظهر أحاسيس الحيوان الغالب والمغلوب بزخرفة دقيقة بديعة.

وتحت الشجرة سجادة عجيبة من الفسيفساء مؤلفة من ستة عشر نوعاً من الحجارة^(٢).

إن هذا التنوع المذهل لهذه العناصر الزخرفية، جعل البعض يشك في نسبتها إلى العهد الأموي^(٣).

ما يدل على عظمة الفنانين والمتكئين من فنهم.

واشتهر الموالي بإتقانهم صناعة التحف المعدنية وكانت لهم مكانة سامية في هذا العهد، وتميزت أعمالهم الفنية بمسحة من القوة والعظمة^(٤).

ولعل الإبريق الذي ينسب إلى مروان الثاني خير ما يمثل إنتاجهم في هذه الفترة. فالإبريق جسم كروي ورقبته اسطوانية وله مقبض طويل وصنوبر على صورة ديك يصيح، ويزخرف جسم الإبريق نقوش محفورة قوامها دوائر داخلها وريدادات، وعلى نهاية رقبته زخارف مفرعة من أشجار النخيل وتزين المقبض

(١) إن هذا يذكرنا بنظائره في الفن الساساني.

مارسيه: الفن الإسلامي، ص ٤٤. نعمت علام: فنون الشرق الأوسط، ص ٣٣.

الألفي: الفن الإسلامي، ص ٢٧٤. هاردينج: آثار الأردن، ص ٢٢٤.

فواز طوقان: الحائر، ص ٦٦.

(٢) لقد ضم هذا القصر ١٠ ملايين قطعة من الفسيفساء الخزفية.

انظر: محمود العابدي: القصور الأموية، ص ٨٧.

(٣) شاخت ويوزورث: تراث الإسلام، ج ٢. أولج جارين: العمارة، ص ٢٨.

(٤) زكي محمد حسن: الفنون الإسلامية، ص ٢٦٩. حسن الباشا: مدخل للتأثر، ص ٣٨١.

زخارف بتفريعات نباتية وثمار الرمان^(١).

وهناك بطتان مملوحتان بالخطوط والثنايا والأجزاء البارزة^(٢).

والملاحظ أن الأباريق المصنوعة -في هذا القصر- أدق وأصغر حجماً وأظرف منظراً، وبأشكال متعددة كشكل الغزال أو الحصان أو الأسد^(٣).

هذا إلى جانب عدد من الأطباق والصواني التي تزينها المناظر والموضوعات السابقة^(٤).

ومما أسهم به الموالي الخط العربي كزخرفة، فقد زاد الإقبال على الحرف العربي بعد التعريب، مما أدى إلى إتقانه وتطوره وتحسينه بصفة عامة.

ويظهر تأثير الموالي باستعمال الأشكال الهندسية كعناصر زخرفية جميلة، مما أضاف إلى الفن نوعاً جديداً^(٥).

ومن خلال المعطيات السابقة يمكن القول إن الفن -في هذا العصر- تأثر بالأساليب الفنية للأمم السابقة (ساسانية، بيزنطية، قبطية) ونفذه الموالي بتطبيق

(١) زكي محمد حسن: المرجع السابق، ص ٢٧١.

نعمت علام: فنون الشرق الأوسط، ص ٣٩.

(٢) ديماند: الفنون الإسلامية، ص ١٤٢ (من مجموعة لوبرنسكي ليننغراد). حسن الباشا: مدخل الآثار، ص ٣١٢.

(٣) زكي محمد حسن: المرجع السابق، ص ٢٧٠.

Pope: A survey of parsion art, Vo1, 3, _ . 2471.

(٤) ديماند: الفنون الإسلامية، ص ١٣٩.

(٥) ديماند: الفنون الإسلامية، ص ٧٦. مارسية: الفن الإسلامي، ص ١٧.
كحالة: الفنون الجميلة، ص ٩.

واشتهر في هذا العهد عدد من الخطاطين أبرزهم: مالك بن دينار.

وابن الديم: الفهرست، ص ١٠. ابن قتيبة: المعارف، ص ٢٠٧.

وقطية بن محرز، خالد بن أبي أطيح، شعيب بن حمزة.

بهنسي: جمالية الفن، ص ١٢٠.

ذلك في إطار متكامل.

ومما لا شك فيه أن الأمويين استعانوا بمهارة الفنيين والصناع^(١) لممارسة الفن بروح جديدة، تحمل من خبرة الماضي والمعاني الجديدة المنبثقة عن تعاليم الدين الحنيف، وهي وإن كانت متأثرة بطابع الأسلوب الماضي^(٢) إلا أن شخصية جديدة فنية قد بدأت في الظهور.

ويظهر أثر الموالي واضحاً في أنواعه المتعددة.

ففي العمارة، أثروا في كافة عناصرها من تصميم وتخطيط وسقوف وجدران. ففي التصميم أدخلوا النموذج الذي كان سائداً في بلادهم وأضافوا تعديلات في تخطيط المنازل والقصور من الداخل، في توزيع الغرف والقاعات. وإليهم تنتسب القباب نصف الاسطوانية والأواس التي تحتها. ومواد بناء الجدران من الأجر الأحمر المشوي.

أما في الرسم والتصوير، فقد قدموا لنا صوراً متنوعة للإنسان والحيوان في عناصر فنية مختلفة، وأوضاع عديدة أبرزت قدرتهم الفنية الإبداعية في الحركة.

(١) ثرات الإسلام، ج٢، برجز، فن العمارة، ص١١٥، (ترجمة زكي محمد حسن).

مارسيه: الفن الإسلامي، ص٢٥.

ديماند: الفنون الإسلامية، ص٢٤، ٢٥.

نعمت علام: فنون الشرق الأوسط، ص٢٢، ٢٤.

سيده كاشف: الوليد بن عبد الملك، ص١٩٧.

كحالة: الفنون الجميلة، ص١٠.

ستيفن وتسيان: الحضارة البيزنطية، ص٢٢٨.

(٢) ابن خلدون: المقدمة، ص٢٦.

الجاحظ: التبصر بالتجارة، ص٢٦.

مجير الدين الحنبلي: الأنس الجليل، ج١، ص٢٧٣.

مارسيه: الفن الإسلامي، ص٣٩.

وفي الخزخرفة استعانوا بعنصرين مهمين: الجص والفسيفساء الخزفية فالجص استعمل في أغراض عديدة وأشكال هندسية متنوعة في حين استعانوا بالفسيفساء الخزفية في موضوعات متنوعة للإنسان والحيوان والنبات. كما أنهم أسهموا في الحفر على المعدن لعناصر حيوانية مختلفة، وحتى أن الكتابة العربية وجدت لها نصيباً في الزخرفة.

سادساً: الغناء:

الغناء والموسيقا في العهد الأموي:

لعب الفن الغنائي دوراً مهماً في حياة الأفراد والجماعات، فهو من أكبر اللذات، يبعث النشوة والفرح في قلوب مستمعيه، فتتهز له الجوارح، وترتاح له النفس، ويريح الأعصاب وينسي الهموم كما يشحذ الذهن ويلين العريكة^(١) لأنه صدى للحياة في شكل فني ومظهر من مظاهر الوجدان المتعددة^(٢)... فالنفس عند سماع النغم يدركها الفرح والطرب، فيصيب مزاج الروح نشوة يستسهل بها الصعب وتستमित في سبيله^(٣).

فالصوت الحسن يجري في الجسم مجرى الدم في العروق، فيصفو له الدم، وتنمو له النفس، ويرتاح له القلب، لأنه لذة تكتسب بلا تعب ولا إرهاق للجسم والجوارح^(٤)، لذا نرى الأم تتأغي ولدها فيكف عن البكاء، والراعي ينفخ بنايه لأغنامه فتقبل على الكلا، والجمال تسرع بالهداء^(٥) والجنود يستमितون في الحرب

(١) ابن خرداذبة: كتاب الهموم والملامح، ص ٢١ (دار الشرق، بيروت، ط ٢، سنة ١٩٦٩).

(٢) نسيب الاختيار: الفن الغنائي عند العرب، ص ٧. دار بيروت سنة ١٩٥٥.

(٣) ابن خلدون: المقدمة، ص ٢٥٨.

(٤) الأبيشي: المستطرف، ج ٢، ص ١٤٦.

(٥) ابن خلدون: المقدمة، ص ٢٥٨.

الأبيشي: المستطرف، ج ٢، ص ١٤٦.

عند سماعهم الموسيقاً^(١).

فالموسيقا غذاء للنفس، يطربها ويلهبها، تبتهج عند سماعه وتحن إلى تأليفه^(٢)، لأنها التعبير عن الإحساس الإنساني لحناً وأداءً موسيقياً.

وهي انعكاس لحياة الإنسان في مجتمعه، تصور الحياة الإنسانية في تطورها اللامتاهي، وتعطي صورة عن الحياة في مختلف مظاهرها المادية والمعنوية للوسط والعصر الذي عاشت فيه.

وإذا كان الغناء لا يستغني عن الموسيقا -بشكل عام- فعند العربي لا ينفصلان، لأن لكل منهما تأثيراته الخاصة، بحيث يكمل أحدهما الآخر^(٣) لارتباطهما ارتباطاً عضوياً متلاحماً.

ولما كان للغناء العربي أنواع كثيرة، كان لا بد من تعدد الألحان التي تناسبه، مما يدل على القابلية للتطور والمرونة، بحيث يشد المستمعين إليه، فيقبلون عليه في يسر وسهولة، وهذا يتناسب مع طبيعة العربي الروحية والعقلية^(٤).

وقد عرف العرب الغناء منذ أقدم العهود، وقد اشتهر عندهم من خلال ثلاثة أنواع^(٥): النصب والنساء والهزج.

(١) ابن خلدون: المصدر والصفحة.

وقد قيل: "من لم يحركه الربيع وأزهاره، والعود وأوتاره، فهو فاسد المزاج، ليس علاج" أحمد شلبي: الحياة الاجتماعية، ص ١٧١.

(٢) المسعودي: مروج الذهب، ج ١، ص ٢٢١.

(٣) فارمر: تاريخ الموسيقا العربية، ص ٦.

(٤) محمد محمود سامي حافظ: تاريخ الموسيقا والغناء العربي، ص ٢.

(٥) ابن رشيق: العمدة، ج ٢، ٣١٣، ٣١٤.

ابن خلدون: المقدمة، ص ٤٢٧.

الأبشيهي: المستطرف، ج ٢، ص ١٥٠.

عبد الرحيم محمود: مجلة المقتطف، ديسمبر سنة ١٩٢٨، ص ٢٨٦ (تاريخ الغناء العربي).

والنصب هو غناء الركبان، ويقال له المراثي، والغناء الجنابي ومنه كان أصل
الهداء^(١)

أما السناد: فالثقل نو الترجيع، الكثير النغمات والنبرات.

والهزج: فهو الخفيف، الذي يرقص عليه ويمشي بالدف والمزمار فيطرب
ويستخف الحليم.

وإذا كانت الصحراء وهي تتموج على همسات الأنغام والوحات تتراقص
على تنهدات الألحان، تجعل الحادي يجود بما في أعماقه من ألحان وأنغام على
وقع مناسم الإبل في هدأة الليل وسجوه^(٢) فلا عجب إذا رأينا العربي يعبر عن
فرحته غناءً إذا وجد ماء بعد لأي^(٣) وكذلك وفود القبائل إذا التقت حول الكعبة^(٤)،
أو في أسواقهم الموسمية^(٥) (عكاظ)، ولا عجب إذا رأينا بعض الشعراء ينشدون
(غناء) ما تنتجه قرائحهم بين قبائل العرب^(٦)، فالغناء عند العربي أحد الأمور
المهمة: كالحب والمخاطرة والحكمة^(٧)، لذلك مارسه الأنباط والغساسنة وعرب

(١) وقد ذكر أن أول من أخذ ترجيعه الهداء مضر بن نزار، وقد أنشده على وقع خطى الإبل.

انظر ابن رشيقي: العمدة، ج ٢، ص ٢١٥.

الأبشيهي: المستطرف، ج ٢، ص ١٤٦.

المسعودي: مروج الذهب، ج ١، ص ٢٢١.

زيدان: الموجز في تاريخ آداب اللغة العربية، ص ٥٠.

(٢) نسيب الاختيار: الفن الغنائي، ص ٥.

(٣) Nicholson: A Literary History of the Arabs, P. 73.

(٤) فاروق خورشيد: مجلة الدوحة، ديسمبر سنة ١٩٧٦، ص ٦٠. (الغناء العربي). فارمر: تاريخ

الموسيقا، ص ١٦.

(٥) فارمر: المرجع السابق، ص ١٠.

(٦) نسيب الاختيار: الفن الغنائي، ص ١٦.

(٧) Nicholson, Ibid, p. 123.

Nicholson, Ibid, P. 136.

الحيرة ضمن طبيعة حياتهم، بمن في ذلك المرأة وخاصة في الأعياد والمناسبات^(١). ولكن الغناء في هذه الفترة لم يكن متطوراً، بل كان صورة عن حياة الناس البسيطة، فقد تميز بأنه حذاء مهذب، إلا أن ألعانه كانت موزونة^(٢) غلبت عليه البساطة والارتجال^(٣) يؤديه صاحبه حسب الانفعالات والتأثيرات التي يتأثر بها في حياته بينما درجاته الصوتية تتشابه مع ما يسمعه في الطبيعة، كصفير العصافير، وهديل الحمام^(٤).

وقد عرف عرب المناذرة الغساسنة القيان، اللائي كن يحين حفلات السمر، مما جذب إليهن عرب الجزيرة، وتغنى بهن الشعراء^(٥). وكذلك كان لدى عبدالله بن جدعان قينتان تسميان "جرادتي عاد"^(٦) ثم تعددت القيان^(٧) لحب أشرف العرب حفلات السمر والاستماع لهؤلاء القينات^(٨).

وقد لعبت القيان دوراً هاماً في حياة العربي المرفه الحس، فهي في نظره- الكوكب الذي تتألق بأنواره دنياه، والبسمة المشرقة في ليله البهيم، وزاده المرتجى في سفره الطويل، إليها يستمع وهي تتغنى، ومنها يملأ ناظريه ويضطرب، ولكن، هل كانت القينة تتمتع بالمكانة الاجتماعية المرموقة، التي تتناسب مع ما

(١) فارمر: تاريخ الموسيقى، ص ١٢-١٩.

(٢) فارمر: تاريخ الموسيقى، ص ٦٢.

(٣) نسيب الاختيار: الفن الغنائي عند العرب، ص ٢٣.

(٤) محمد محمود سامي: تاريخ الموسيقى والغناء العربي، ص ٣٢٢.

(٥) فارمر: تاريخ الموسيقى، ص ٢٠ (تغنى الأعشى بالقهوة، وطره ولييد وحسان بالقيان). انظر لروايتهم.

(٦) المفضل بن سلمة: العود والملاهي، ص ٤٢، مخطوط.

ابن واصل الحموي: تجريد الأغاني، ج ٢، ص ٩٦٤.

ابن حبيب: المحبر، ص ١٢٨.

(٧) عبده بنوي: السود والحضارة العربية، ص ١١٩ (وعرف من القيان في هذا العهد بنت عفزر، زينب، حمامة، أرنب خليده، هريرة).

(٨) أحمد الشامي: في تاريخ العرب والإسلام، ص ٤٧.

كانت تؤديه من رسالة فنية؟ والغريب أن الجواب بالنفي^(١).

وهكذا نجد أن الغناء لم يكن مقتصرأ على فئة دون أخرى، بل شارك فيه الرجال الحداة منهم، والشعراء، وأسهمت فيه المرأة بنصيب واضح، من سيدات البيوت والقيان، في الحجاز وشبه الجزيرة، إلى جانب الغساسنة وعرب الحيرة^(٢)

لقد بدأ الغناء العربي ساذجاً بسيطاً يردده التجار والبدا والرحل بتنغيم أبيات القصيدة على وقع حوافر الخيل والجمال حدا، ثم حسنوه باستخدام آلات الطبل والدف وانتهى به التطور إلى استخدام الطنبور والعود والقيثارة^(٣).

وأول من حسن الغناء وأدخل الموسيقى: النضر بن الحارث^(٤) فهو الذي طور الغناء الذي حل مكان النصب، وإليه يعود الفضل في إدخال العود ذي التجويف الجلدي^(٥) عن عرب الحيرة المتقدمين فنياً كإخوانهم الغساسنة والزنباط، الذين كانوا يكرمون الموسيقيين ويجلونهم لحاجاتهم لهم في حفلاتهم^(٦).

(١) نسيب الاختيار: الفن الغنائي عند العرب، ص ١٢.

(٢) يوسف غوانمة: مجلة الأفكار، فن الموسيقى والغناء عند العرب العدد ٤٨، ص ١٤٢.

(٣) سامي محمد علي: مجلة الثقافة العربية، الغناء عند العرب قبل الإسلام، السنة الأولى، العدد ٨، ص ١٠٥.

(٤) هو النضر بن الحارث بن علقمة بن كلدة بن عبد مناف، من بني عبد الدار من قريش، صاحب لواء المشركين ببدر، كان من شجعان قريش ووجهها، له اطلاق على كتب الفرس وغيرهم، قرأ تاريخهم في الحيرة، وهو أول من غنى على العود، وهو ابن خالة رسول الله (ص) أذى الرسول كثيراً، شهد معركة بدر مع مشركي قريش، فأسره المسلمون وقتلوه.
انظر: الكامل، ج ٢، ص ٢٦.

القيرواني: زهر الآداب، ج ٢، ص ٢٣، ٢٤.

ياقوت: معجم البلدان، ج ١، ص ١١٢.

الزركلي: الأعلام، ج ٨، ص ٢٣.

(٥) ابن خرداذبة: كتاب اللها والغناء، ص ٢١.

(٦) فارمر: تاريخ الموسيقى العربية، ص ١٢ (نقلأ عن سترابو).

وقد عرف عرب الجزيرة الآلات الموسيقية ، ومصاحبتها -غناء- حتى النساء عزفن وغنين على المزهر والكران ، والموتر، والدف، والجلجل والناقوس^(١) والمعزفة "الطيلة الطويلة"^(٢) .

هذه الآلات الموسيقية كانت معروفة لديهم -على نطاق محدود - إلى جانب الآلات الموسيقية التي تميزوا فيها بين الشعوب الأرض الاوحي الرباب^(٣)

وهكذا يتبين ، أن عرب الجزيرة عرفوا الغناء ، ومارسوا العزف على آلات بسيطة الحاناً تتناسب مع حياتهم الاجتماعية والثقافية ، ولكن هذا الفن الأدائي واللحني قد شهد تطوراً ملموساً على أيدي الموالى في عهد بني أمية، وهو ما سنتناوله في الفصل القادم .

موقف الإسلام من الغناء والموسيقى

اختلف الفقهاء في الغناء والموسيقى بين الإباحة والتحريم ، وألف كل منهم المصنفات في الأدلة والبراهين لدعم موقفه.

فإذا كانت الموسيقى تضرب لإثارة حماسة الجند في الزحف للحرب فهي مستحبة، ويحسن معها في هذا المقام الأناشيد الحماسية التي تدفع الجنود للذود عن الوطن^(٤).

(١) انظر ديوان الأعشى، ص٩٢، ١٢٠.

فارمر: تاريخ الموسيقى، ص١٢.

(٢) عرفت الطيلة الطويلة عند أهل اليمن.

فارمر: تاريخ الموسيقى، ص٩.

(٣) نسيب الاختيار: الفن الغنائي عند العرب، ص١٧.

(٤) انظر آراء الأحناف والمالكية والشافعية والحنابلة.

عبد الرحمن الجزيري: الفقه على المذاهب الأربعة، ج٥، ص٥٥، ٥٦. بيروت: دار التراث. بلا تاريخ.

ولكن الرسول (ص) أبدى رضاه عن الصوت الحسن، فقد قال لأبي موسى الأشعري " لقد أوتيت زمماراً من مزامير داوود"^(١) وقال "من لم يتغن بالقرآن فليس منا"^(٢).

وروي أن أبا بكر دخل على عائشة وعندها جاريتان في أيام منى تدفغان وتضريان -والنبي (ص) متغش ثوبه- فانتهرهما أبوبكر، فكشف النبي (ص) عن وجهه وقال: دعهما يا أبا بكر، فإنها أيام عيد"^(٣).

وذكر أن النبي (ص) مر على سيرين (جارية حسان بن ثابت) وهي تغني بمصاحبة مزهرها، فلم يأمرها بالتوقف، كما لم ينهها عنه، ولما خاطبته "هل عليّ إن لهوت من حرج" تبسم وقال "لا حرج إن شاء الله"^(٤)

وهناك قصص أخرى^(٥) أوردتها المؤرخون تؤكد أن النبي عليه السلام سمح بالغناء وضرب الدف مما أعطى لذوي الإباحة رخصة لسماع الأصوات والأنغام

(١) الأبيشيهي: المستطرف، ج ٢، ص ١٤٦.

(٢) ابن القيسراني: السماع، ص ٢٧، ٢٨.

(٣) الفضل بن سلمه: العود والملاهي، ص ٩ (مخطوط).

ابن خرداذبة: اللهور والملاهي، ص ٣٦.

(٤) الأبيشيهي: المستطرف، ج ٢، ص ١٤٧.

النويري: نهاية الأرب، ج ٤، ص ١٢٩.

(٥) ابن سلمه: العود الملاهي، ص ٩ (مخطوط).

ابن خرداذبة: اللهور والملاهي، ص ٣٦.

والآلات المتعددة من دف ويرا ع قص وعود وطنبور وغيرها^(١)، إلا أنه روي عن النبي عليه السلام أنه قال "لا يحل بيع المغنيات ولاشراؤهن، ولا تحل التجارة فيهن، وأغانيهن حرام والاستماع إليهن حرام"^(٢).

(١) - روي أن إحدى الجاريات كانت قد نذرت إن عاد الرسول من غزوته أن تضرب بالدف وتغني، فلما عاد سالماً أخبرته بنذرها فقال لها: "إن كنت نذرت فاضربي، وإلا فلا" فجعلت تضرب فدخل أبو بكر وهي تضرب، ثم دخل علي وعثمان، ثم دخل عمر فالتفت الدف تحت أستها وقعدت عليه.

انظر: ابن القيسراني: السماع، ص ٥٥.

(ذكر اسمها شرين)، الشوكاني: نيل الأوطار، ج ٨، ص ٢٧١.

ب- وذكر أن إحدى جاريات الأنصار زفت إلى بعلها بدون غناء، فقال عليه السلام لعائشة: "أهديتم الفتاة إلى بعلها؟ قالت نعم. فبعثتم معها من يغني لها؟ قالت لم نفعل. قال: أوما علمت أن الأنصار قوم يعجبهم القول، ألا بعثتم بها من يقول: "أتيناكم أتيناكم: فحيونا نحبيكم... لولا الحبة السمراء لم نحلل بواديكم. ثم قال لها: أدركيها يا زينب.

الأبشيهي: المستطرف، ج ٢، ص ١٤٧.

ابن القيسراني: السماع، ص ٥٥.

النويري: نهاية الأرب، ج ٤، ص ١٣٩.

ج- وذكر أنه وجد في عهد الرسول ثلاثة موسيقيين عزفوا وغنوا أمام الرسول وهم / عمرو بن أمية الصخري، الذي عزف في زواج علي من فاطمة، والثاني حمزة بن يتيم - وكان شيخ الموسيقيين غنى مع بلال في زواج علي من فاطمة والثالث كان "بابا سونديك" وهو هندي، كان يعزف على الكوس "الطيلة الطويلة" في غزوات الرسول.

انظر: سامي محمد علي: مجلة الثقافة العربية، السنة ١، العدد ٢٨، حزيران سنة ١٩٧٤، ص ١٠٥. نقلاً عن مؤرخ تركي يدعى "أوليا شلبي". (الموسيقى العربية).

فارمر: تاريخ الموسيقى العربية، ص ١٥١.

د- أمر أبو بكر بنزع ثنيتي مغنيتين شتمتا الرسول أثناء غنائهما.

انظر: الطبري/ تاريخ الطبري، ج ٣، ص ٢٢١، ٢٤٢.

البلاذري: فتوح البلدان، ص ١٤٢.

(٢) ابن القيسراني: السماع، ص ٨٤، ٨٥.

النويري: نهاية الأرب، ج ٤، ص ١٥١.

كما روي عن عائشة مثل ذلك. انظر: النويري: نهاية الأرب ص ١٣٤.

وإذا كان الإولون مختلفين حول إباحة الغناء، فمما لا شك فيه أن الإسلام لم يشجع هذه الحرفة لما فيها من تبذل وتخثت وجاهلية^(١)، ورغبة منه في تجنب المسلمين عوامل الضعف والانحلال نتيجة الاستماع، لما يرتبط بالغناء من احتساء للخمر واللغو والعبث في كثير من الأحيان، ولما للقيان من سمعة سيئة، لأن اسم القينة مرادف للعاهرة والخائنة^(٢)، هذا إلى جانب ما ارتبط بالغناء من صفات سيئة ألحقها المخنثون.

وبذلك يكون وضع الغناء في عهد الرسول وخلفائه من بعده، يقتصر على ترتيل القرآن والأذان وإنشاء الشعر^(٣)، وإن كان هذا لا يمنع من وجود الغناء كفن بسيط وصاف ونقي على نطاق محدود.

أما ما ورد عن القصب والأوتار -الموسيقى- فلم يذكر شئ عن إباحتها ولا تحريمه، وإنما استباح المتقدمون اسماعه لأنه لم يرد في الشرع التحريم وكان أصله الإباحة^(٤) وإن كان المسلمون الأوائل متجافين عن قرع الطبول والنفخ في الأبواق، تنزهاً عن غانطة الملك، رفضاً لأحواله واحتقاراً لأبهته^(٥).

ونتيجة للفتوحات، يجلب ألوف الموالي والإماء إلى مراكز الخلافة في الحجاز، ويصطحب هؤلاء ما كان موجوداً أو معروفاً من أدوات الحضارة

(١) يوسف غوانمة: مجلة أفكار، فن الموسيقى والغناء عند العرب، العدد ٤٨، ص ١٣٥.

(٢) فارمر: تاريخ الموسيقى العربية، ص ٥٩.

الفيروز آبادي: القاموس المحيط، ج ٤، ص ٢٦٤: القينة: الأمة.

المغنية، والمقينة، والماشطة. والتقين: التزين.

المعجم الوسيط، ج ٢، ص ٧٧٦: الأمة، وغلب علي المغنية.

(٣) يوسف غوانمة: مجلة أفكار، فن الموسيقى والغناء، العدد ٤٨، ص ١٣٥.

(٤) النويري: نهاية الأرب، ج ٤، ص ١٤٣.

(٥) ابن خلدون: المقدمة، ص ٢٥٩.

والثقافة، وتقال الآلات الموسيقية بأنواعها من عيدان، وطنابير، ومعازف ومزامير^(١) حظها من الاهتمام لديهم، ويأخذ هؤلاء الموالي -من فرس وروم-^(٢) بنصيب من ركب تطور هذا الفن بما أثروه بصورة مباشرة أو غير مباشرة في حياة المجتمع العربي الأموي، ونشاهد في ديار الحجاز والشام وغيرهما صورة جديدة لم نعهدها من قبل للفن، إذ نجد مراكز أشبه بمعاهد أو مدارس تخرج الفنانين من الجنسين، ويلتزم هؤلاء الفنانون الاحتراف الفني.

ويتخذ الفن في الحجاز -مكة والمدينة- مظهراً أكاديمياً وفنياً، وتتفوق مدرسته الفنية على سائر المدارس في كافة الأقاليم، فتصبح مصدراً للمغنين بمن فيهم أولئك الذين هم في قصور خلفاء بني أمية، وسيطر أسلوبهم الغنائي حتى يصبح القدوة لباقي الفنانين في الشام والعراق، وأنى لهم أن يصلوا إلى مستواه الأكاديمي أو التطبيقي.

وتشاء الأقدار أن يجتمع الأضداد معاً، فحيث الزهد والورع والتقوى والفقه والحديث، نجد حياة أخرى، تقوم على العبث واللهو، ذات فن بديع، وتنادر وشراب، وتغص مكة والمدينة وضواحيهما بالمغنين والمغنيات، يشاركون الحجاج بقوافل فنية منهم، ويعقدون الندوات والمجالس الخاصة للفن الغنائي^(٣).

والسؤال الذي يتبادر إلى الذهن: لماذا تقدم الفن الغنائي والموسيقي في أرض النبوة على الأقاليم كافة في العهد الأموي؟

ومما لا شك فيه، أن هناك مجموعة من العوامل السياسية والاقتصادية والاجتماعية ساعدت على ذلك وكان لها أكبر الأثر وأهمها:

(١) ابن رشيقي: العمدة، ج ٢، ص ٣١٤.

المفضل بن سلمه: العود والملاهي، ص ٢٣، ٢٦، ٢٨، ٣٠، (مخطوط).

(٢) ابن خلدون: المقدمة، ص ٢٥٩.

(٣) ابن واصل الحموي: تجريد الأغاني، ج ١، ص ٢٨٠.

- ١- الأسباب السياسية وإن استثنى الأمويين بالخلافة وحصرها في أسرهم دفعهم إلى تضيق الخناق على غيرهم من بطون قريش وأشرفها، فنكروا بالحسين في كربلاء، وصلبوا ابن الزبير بعد القضاء على ثورته. بذلك حجروا على التفكير في الشؤون السياسية^(١) وخاصة عند الفتیان مما دعا هؤلاء إلى الانصراف إلى الأمور السهلة التي لا تجر عليهم المتاعب، من ظرف وغناء وشراب ومجون. مما حقق خطة سياسة الدولة في عزل أبناء الأشراف عن مهام الملك وشؤون السياسة^(٢).
- ٢- وفرة الأموال بين أيدي الحجازيين، وذلك نتيجة للفتوحات لما كانت تغدقه الدولة عليهم بإسراف، مما شكل طبقة من الموسرين الأغنياء، دفعهم إلى الانطلاق وراء اللهو والطرب والعبث، مما أدى إلى إفساد النفوس أكثر من تهذيبها^(٣).
- ٣- توافر خيرة الجواري والإماء والعبيد، وأكثرهم تأدباً وأرفعهم نسباً، هذا إلى جانب أن أكثر الجواري كن ممن تربين في بيوت الملوك والأمراء، وتأدبن بأداب الحضارة، فقام هؤلاء -ذكوراً وإناثاً- بنقل ما يعرفونه إلى البيئة الجديدة بعد صبغه باللون العربي^(٤).
- ٤- تشجيع الأمويين لحياة الترف والمجون في الحجاز للقضاء على نفوذ المدينة ومكة والمدينة الديني^(٥) والسياسي.

(١) إبراهيم بيضون: ملامح التيارات السياسية، ص ١٥٦.

(٢) بنت الشاطي: سكنة بن الحسين، ص ١٢٧.

(٣) محمد جميل بيهم: المرأة في حضارة العرب، ص ٨٢. دار النشر للجامعيين، سنة ١٩٦٢.

(٤) أحمد أمين: فجر الإسلام، ص ١٧٩.

(٥) أحمد أمين: المرجع والصفحة. سامي محمد علي: مجلة الثقافة العربية، السنة ١، العدد ٢٨،

حزيران، سنة ١٩٧٩، ص ١٠٥.

٥- طبيعة البدو، فإذا تحضروا، وتوافرت لهم سبل الحياة الرغيدة أسرفوا في اللهو، شأن من غني بعد حرمان^(١).

لعل هذه هي أبرز الأسباب التي لعبت دوراً مهماً في إيجاد البيئة المناسبة لازدهار فن الغناء والموسيقا في الحجاز بحيث بقي قاعدة للفن ومركزاً للإشعاع حتى العصر العباسي^(٢).

التفاعلات الحضارية في الفن الغنائي والموسيقا

قام الموالي بدور مهم في الفن الغنائي والموسيقا في عهد بني أمية، فقد قدموا أساليب جديدة في الغناء، وعزفوا على آلات موسيقية لم تكن معروفة من قبل -لدى العرب- وأدخلوا ظاهرة الاحتراف الفني، وأوجدوا الروابط الفنية، كما لم تسيطر الأناثية عليهم، بل اتخذوا من أنفسهم معلمين ومرشدين لعشاق هذا الفن ومحبيه، ولعلنا لا نبالغ إذا قلنا إن "جميع المحترفين من الموسيقيين والموسيقىات كانوا من الموالي"^(٣).

إننا لا نستطيع أن نحصر الموالي المسلمين بجنسية معينة فقد أسهم من هم من أصل فارسي وبيزنطي^(٤) وحبشي، وإذا كان موالي الأحباش تميزوا بظاهرة المرح والرقص وخاصة ما عرف باسم الحجل^(٥) إلا أن موالي الفرس كانوا أصحاب النصيب الأوفر في التأثير والتطور.

(١) جيراثل جبور: عصر عمر بن أبي ربيعة، ج ١، ص ٥٢.

بنت الشاطي: سكينه بنت الحسين، ص ١٢٨.

(٢) بيضون: الدولة الأموية والمعارضة، ص ٦٦.

بيهم: المرأة في حضارة العرب، ص ٨٢.

(٣) فارمر: تاريخ الموسيقى العربية، ص ٥٩.

(٤) نسيب الاختيار: الفن الغنائي عند العرب، ص ١٤.

(٥) ابن القيسراني: السماع، ص ٢٠.

السيوطي: أزهار العروش، ص ١٥، ٤٢ (مخطوط).

ومهما حاولنا تجاهل دور الموالى في هذا الفن، فمن الجحود أن ننكر تأثيرهم في هذا الميدان، فلقد ظهر عدد من أوتي مواهب فنية صوتية أطربت المستمعين -من العرب- وسحرت لبهم.

وقد غنى الموالى بادئ الأمر في مجالسهم الخاصة^(١) بلغتهم وموسيقاهم، ولكن الذي فتن مستمعيه -من العرب- بحسن أدائه وموسيقاه، نشيط الفارسي^(٢) الذي يعتبر الرائد الحقيقي للموسيقا في الحجاز، فهو الذي تتلمذ على يديه جيل المبدعين الأوائل^(٣) من أمثاله.

ورأى سائب خاثر ضرورة الارتفاع إلى مستوى أستاذه الفني والتفوق عليه، فقام بمحاولة فنية رائدة، وذلك بتركيب الشعر العربي على الموسيقى الفارسية، وهكذا حصلت أول عملية تبادل^(٤) ومزج ما بين الثقافتين -العربية والفارسية- في إطار فني تطبيقي.

ويعلمه هذا فقد طور الغناء العربي من الأسلوب الذي يقوم على السليقة والطبع إلى أصول الموسيقى التي تستمد عناصرها من الأسس الموسيقية الفارسية، وكأنه قام بتعريب الألحان، التي أضفت على غنائه الإتقان، ومنحته أولوية سبق على غيره. ويعجب "طويس" منهج أستاذه "نشاط" الموسيقي فيقلده، ثم يتحرر من ذلك باختيار الألحان التي تتفق مع نوق مستمعيه، وأخيراً يستقل بنهج خاص به في صناعة الغناء، فيقدم لأول مرة نمطاً يقوم على العزف

(١) الأصفهاني: تجريد الأغاني، ج ١، ص ٩٥.

النويري: نهاية الأرب، ج ٤، ص ٢٥.

(٢) النويري: المصدر السابق، ص ٢٤٢.

(٣) اشترى عبدالله بن جعفر نشاط الفارسي ليجعل منه معلماً، فعلم سائب خاثر الذي علمه

الألحان العربية، وعزة الميلاء، ومعبد، وطويس وغيرهم.

انظر: الأصفهاني/ تجريد الأغاني، ج ٣، ص ٢٦٢، ٢٤٦.

النويري: نهاية الأرب، ج ٤، ص ٢٣٩.

(٤) علم كلا من نشاط وسائب الآخر الألحان.

بمصاحبة الدف ثم يخترع الهزج والرمل^(١).

ويبدأ ابن مسجح مشواره الفني بنقل ألحان بنائي الكعبة -من الفرس- إلى غناء العرب، وتلح عليه الرغبة في التعمق الموسيقي، فيتوجه إلى الشام ليأخذ أجمل الألحان الرومية^(٢) ويدفعه حب المنافسة والتفوق فيتوجه إلى بلاد فارس، ليقتبس ألحاناً كثيرة^(٣) ويعود إلى الحجاز ليضع اللبنة الأولى للمدرسة العربية الغنائية القديمة ويصبح أستاذاً لعدد كبير من المغنين والفنانين في مكة، وصاحب نظرية جدية للغناء العربي قائمة على ترتيب الأشعار العربية على محاسن النغم الفارسي ثم الخلق والإبداع الفني، حتى عدّ من أصحاب المذاهب الفنية.

وسار ابن محرز على نهج الاقتباس والتقليد الفني، فقام -كابن مسجح- برحلة إلى فارس والشام^(٤)، وأخذ أحسن الألحان الفارسية والرومية ومزجها مزجاً جيداً حتى بدت وكأنها ألحاناً جديدة مبتكرة بعد أن أضفى عليها من ذوقه وحسه الفني، فغدت لوناً غنائياً لم يسمع بمثله، منحته السبق عمن سواه، وساعده في ذلك جمال صوته وحسن أدائه، حتى لقب "صناجة العرب"^(٥).

وإذا كان ابن محرز نشر إنشاد الرمل الفارسي، فالإيه يعود الفضل في اختراع الترانيم الزوجية من الشعر.

أما ابن سريج، فلم يقدم جديداً بل سار على خطى من سبقوه فأخذ

(١) النويري: نهاية الأرب، ج٤، ص٢٣٩.

(٢) النويري: المصدر السابق، ٢٤٠. تجريد الأغاني، ج٢، ص٢٢٢.

ابن خلكان: وفيات الأعيان، ج٢، ص٥٠٦.

(٣) النويري: المصدر السابق والصفحة.

(٤) النويري: نهاية الأرب، ص٢٨٧.

(٥) النويري: المصدر والصفحة. تجريد الأغاني، ج١، ص١٣١.

محاسن النغم - عن الفرس والروم - بما يتناسب مع الغناء العربي^(١). إلا أنه نظر إلى الغناء كمهنة رفيعة تخضع للتعبير اللحني مع مراعاة التعبير في الضروب والأوزان.

ويتأثر الغريز بالكهان الرهبان الحزينة^(٢) فيقدم لوناً جديداً غناءً يقوم على النوح والمراثي وهو المأتمى الحزين^(٣).

كان هؤلاء هم جيل الرواد الذين أرسوا نواة الغناء والموسيقى العربية في هذا العهد، ثم تلاهم جيل سار على نهجهم، مزجوا القديم بالحديث، ثم أبدعوا في الألحان مما طور رسالة الموسيقى، كعزة الميلاء، وكثير غيرها^(٤).

وفي مجال التجديد في الموسيقى والألحان، قام "سائب خاثر" بعمل العود وغنى بمصاحبته لأول مرة^(٥) وإليه ينسب ابتكار الإيقاع المعروف بمصاحبته Rhythm^(٦) المسمى الثقيل في الأغنية ذات اللحن الفني. بينما كان ابن سريج أول من ضرب بالعود على الغناء العربي بمكة^(٧) وأدخل التنويع في الضرب والأوزان واهتم بتطوير الأنغام^(٨).

(١) النويري: نهاية الأرب، ج٤، ص٢٥٦.

تجريد الأغاني، ج١، ص٩٥.

(٢) نسيب الاختيار: الفن الغنائي، ص٢٦.

(٣) تجريد الأغاني، ج١، ص٢٨٧.

نسيب الاختيار: الفن الغنائي، ص٤٠.

(٤) وأشهرهم: معبد، ابن عائشة، يونس الكاتب، عطر، الأجر، حنين، الغزير، نجم بن طنبور.

ومن المغنيات: جميلة، سلامة، حياية، سلامة الزرقاء، ريحة، سعدة، سعاد... الخ.

انظر الملحق.

(٥) الأصفهاني: تجريد الأغاني، ج٢، ص٩٦٢.

(٦) فارمن: تاريخ الموسيقى العربية، ص٦٩.

(٧) الأصفهاني: تجريد الأغاني، ج١، ص٩٥.

النويري: نهاية الأرب، ج٤، ص٢٥.

(٨) محمد محمود سالم حافظ: تاريخ الموسيقى والغناء العربي، ص٤١.

وإلى "طويس" يعود الفضل في صنع الهزج والرمل في الإسلام لأول مرة^(١)، بينما كان ابن محرز ينشد الرمل الفارسي، ثم اخترع الترنيمة بزواج من الشعر العربي^(٢).

أما حنين، فقد طور -لأول مرة- اللحن من الهزج إلى السناد، مما جعل الأغنية تقوم على أصول وقواعد فنية جديدة^(٣).

وألفت عزة الميلاء ألحاناً جميلة، وهي أول من غنى الغناء الموقع من النساء، إلى جانب إتقانها العزف على عدة آلات موسيقية^(٤) كالزهر والعود والمعازف (القانون).

وإلى جميلة يعود الفضل في إبراز شخصية الفنان، فقد كانت تحشد الموسيقيين والمغنين في تنافس شريف^(٥) إلى جانب قيامها بالنقد الفني^(٦) للأعمال التي تقدم.

وغلبت على الغريز الألحان الحزينة^(٧) أكثر من الأداء.

أما الآلات الموسيقية التي جرى العزف عليها خلال هذا العهد فهي على ثلاثة أنواع: وترية، وبنفخية، وآلات قرع، وأهم الآلات الوترية: الرباب: وهي رفيقة العرب، وصديقة الشعراء من قبل الإسلام^(٨).

(١) الأصفهاني: تجريد الأغاني، ج ١، ص ٢٢٢.

النويري: نهاية الأرب، ج ٤، ص ٢٤٦.

ابن خلكان: وفيات الأعيان، ج ٣، ص ٥٠٦.

(٢) محمود حافظ: المرجع السابق، ص ٥٨، ٥٩.

(٣) فارمر: تاريخ الموسيقى العربية، ص ٧١.

(٤) ابن خرداذبة: اللهور والملاهي، ص ٣٧.

(٥) الأصفهاني: تجريد الأغاني، ج ١، ص ٢٨٠.

(٦) ابن خرداذبة: اللهور والملاهي، ص ٢٨.

(٧) حسن إبراهيم حسن: تاريخ الإسلام، ج ١، ص ٥٣٥.

(٨) محمد محمود حافظ: تاريخ الموسيقى والغناء العربي، ص ٢٢.

والروباب Rubab فارسية الأصل، تختلف عن الأولى عزفاً، فهي تعطي النغم بنبر الأوتار بقطعة من الغاب أو العظم^(١).

والمزهر آلة تشبه العود وأقرب إلى البزق، عزفت عليها سيرين جارية حسان بن ثابت، ويرعت بالعزف عليها عزة الميلاء^(٢).

والعود: انتشر في هذا العهد، وحل محل آلة المزهر، وأصبح متداولاً بين عدد من الفنانين^(٣).

والطنبور: آلة تشبه العود من حيث إعطاء الأنغام، ولكنها أطول عنقاً^(٤)، وقد عزف عليها الشعراء والمداحون^(٥) قبل الإسلام، وفضلها أهل الري عن سائر الآلات^(٦).

والبريط: آلة تشبه العود، عرفت لدى الغساسنة والمناذرة^(٧) وكانت محببة لديهم في مجالس الأتس والطرب.

والصنج: وهي آلة تعزف بالأنامل، وذكرت في شعر الجاهليين^(٨).

(١) المرجع السابق، ص ٢٤.

(٢) ابن خرداذبة: اللهور والملاهي، ص ٢٦، ٢٧. انظر أسماء العود: ابن سلمه: العود والملاهي، ص ٢٦، مخطوط.

(٣) كعزة الميلاء، وحياية (ابن خرداذبة: اللهور ص ٢١، ٢٧، ٤٠).
المفضل بن سلمه (العود والملاهي، ص ٢٦ مخطوط).
وابن سريج (تجريد الأغاني، ج ١، ص ١٠٦).

(٤) الموسوعة الميسرة، ص ١١٦: القاهرة، دار القلم، سنة ١٩٦٥.
انظر أسماء العود، ص ٢٦. في العود والملاهي.

(٥) محمد محمود حافظ: تاريخ الموسيقى والغناء العربي، ص ٢٦.

(٦) ابن خرداذبة: اللهور والملاهي، ص ١٧.

(٧) محمد محمود حافظ: تاريخ الموسيقى والغناء العربي، ص ١٨.
انظر أسماء العود، ص ٢٦.

(٨) الموسوعة الميسرة: ص ٦٥.

والجنك: وهي أشبه بالقانون البدائي القديم اختص به العجم^(١). (الفرس)
استعملوه منذ القدم.

وآلات النفخ التي اشتهرت ثلاث: الناي والمزمار وزمارة القرب. والناي:
فارسية الأصل "ناي نارم" واكتفى العرب بالمقطع الأول وإن كانوا يسمونها
"قصابة" وقد صاحبت الشعراء والمداحين قبل هذا العهد^(٢) وكذلك في مجالس
الحجاج^(٣).

والمزمار: وهي آلة تشبه الناي^(٤) نغمها ناتج عن تبديل الأصابع على الثقوب،
ذات صوت صارخ، واسمها الفارسي "صورناي"^(٥).

زمارة القرب: اشتهرت عند الفرس باسم "ناي انباب" وكانت لها شهرة في
مصاحبة القيان والمغنيات لديهم، كما عرفها الغساسنة والمناذرة^(٦).

أما آلات القرع فأهمها: الطبل والدف والجلجل.

الطبل: كان يصاحب منغم المزمار، وآستعمل العرب طبلتين على جانبي
الجمال في مواكب الحج للقرع عليهما^(٧).

الدف أو الرق: أشهر آلات الإيقاع في مصاحبة النغم، وقد اشتهر بالنقر عليه عدد

(١) الأصفهاني: تجريد الأغاني، ج ١، ص ١٣١.

(٢) محمد محمود حافظ: تاريخ الموسيقى والغناء العربي، ص ٢٨.

(٣) ابن قتيبة: الإمامة والسياسة، ج ٢، ص ٥٢.

(٤) الموسوعة الميسرة: ص ١٦٩١.

(٥) محمد حافظ: تاريخ الموسيقى والغناء العربي، ص ٢٨.

(٦) المرجع السابق، ٣٢.

(٧) الموسوعة الميسرة، ص ١١٥٤.

من الفنانين^(١).

الجلال: من الآلات التي كانت تصاحب حركة الرقص^(٢).

وهكذا نجد أن الآلات الموسيقية تعددت وكثرت بين أيدي الفنانين، وأخذوا يعزفون عليها جماعات وأفراداً.

وعلى الرغم من أن معظم هذه الآلات الموسيقية كانت معروفة من قبل إلا أن هذا العهد تميز في أن استعمالها قد شاع وانتشر وأن بعضها قد طور ودخله التحسين.

ولئن كان العرب -قبل الإسلام- يفتنون في كل مكان، وفي كل مناسبة، فقد وجدت في هذا العصر ظاهرة جديدة، وهي الاحتراف، فلم يكن لدى الفنانين عمل سوى التفرغ للفن، وكان الموالي المتهنين المحترفين^(٣) مما جعل فن الغناء والموسيقا فناً منظماً له رجاله وأصحابه، ومك هذا الفن الجديد على المحترفين قلوبهم وعقولهم، مما دفعهم إلى اتخاذ أندية خاصة بهم يتجه إليها الفنانون^(٤) المختصون، فربطت بينهم أواصر الفن بروح أخوية.

واستجابة لهواية الفن، شكل -بعض- الفنانين، ما يمكن أن نطلق عليه - تجوزاً- معاهدة التعليم الموسيقي والغناء، تدرّبوا وخرجوا أعداداً كبيرة وبخاصة من القيّان اللائي كن ينزلن القصور حتى لا يكاد قصر يخلو منهم^(٥).

وكما أسلفنا القول، فقد كان للموالي فضل تعليم الغناء للبيئة العربية، وكان

(١) وقد نقر عليه: الدلال (ابن خرداذبة: اللهور والملاهي، ص ٢١).

طويس (حسن ابراهيم حسن: تاريخ الإسلام، ج ١، ص ٥٢٤).

حكم الوادي (التويري: نهاية الأرب، ج ٤، ص ٢٠٥).

(٢) محمد محمود حافظ: تاريخ الموسيقى والغناء العربي، ص ٦٩.

(٣) فارمر: تاريخ الموسيقى العربية، ص ٨٢.

(٤) علي ابراهيم حسن: التاريخ الإسلامي، ص ٥٥٥.

(٥) فارمر: تاريخ الموسيقى العربية، ص ٨٢.

ذلك يتم بالرواية والمشاهدة في أغلب الأحيان، فلم يعرفوا الكتابة الموسيقية (النوتة) على الرغم من أنه جرت محاولات لتدوين الموسيقى بالاستعانة بالرموز المأخوذة من الأبجدية العربية، لأن أغانيهم كانت تقوم على أشكال لحنية محلاة بالزخارف الموسيقية^(١).

وإذا كان الموسيقيون لم يعرفوا الأبعاد الموسيقية، فإنهم عرفوا مواضع الأبعاد على العود، فعرفوا المطلق والسبابة والوسطى والبنصر والخنصر^(٢) كما أطلقوا لفظة سجاح وصياح على الطنين^(٣).

بالرغم من أن الغناء العربي بدأ بسيطاً ساذجاً، فكان الحداء الذي غناه الركبان^(٤) سواء أكان نصباً أو غناء مرتجلاً^(٥) إلا أن تأثير الموالي كان واضحاً في تطور الموسيقى عندما أدخلوا الأنغام اللحنية على الإيقاع بصياغة الألقان حسب نسب زمنية معلومة على نقرات تساعد الملحن في إيجاد اللحن المناسب لمعاني الشعر^(٦).

-
- (١) فارمر: المرجع السابق، ص ٧.
 - (٢) المطلق: الوتر المطلق، السبابة: الإصبع الأول، الوسطى: الإصبع الثاني، البنصر: الإصبع الثالث، الخنصر الإصبع الرابع.
 - (٣) فارمر: المرجع السابق، ص ٦٦، ٦٧.
 - (٤) ابن خلدون: المقدمة، ص ٢٥٨.
 - (٥) الأبيشيبي: المستطرف، ج ٢، ص ١٤٦.
 - (٥) محمد محمود حافظ: تاريخ الموسيقى والغناء العربي، ص ٤.
- النصب: الغناء المهذب من الحداء، لما دخله من تحسينات وأوزان تبعاً لضرورة الشعر القديم، وهو من بحر الرجز.
- الغناء المرتجل: وهو حداء الركبان المحسن الذي أحيتة القبائل البدوية في الصحراء، لبدائيه وسهولته لمن لم يتعلم ويتلقى تمريناً في الغناء، وهو من بحر الرجز أيضاً.
- (٦) المرجع السابق، ص ١٦.

والأمراء، ونال أصحابها الجوائز القيمة، ولذلك ظلت الحجاز معهد الفن^(١) الذي يخرج الأفواج على مدى عقود الحكم الأموي، بينما لم تقدم الشام والعراق سوى مغنيين، فالعراق أنجبت حنين الحيري^(٢) والشام أبا كامل الغزيلي^(٣)، اللذين لم يصلوا إلى مستوى عمالقة الفن في الحجاز.

وأخذ تأثير الموالي أبعاداً متعددة، فإلى جانب التأثيرات الموسيقية التي تطورت مع تقدم الأمة العربية، التي أوجدها كل من ابن مسجح وابن محرز^(٤) حتى نسب إليهما علم الموسيقى في هذا العهد^(٥)، نجد ريادة جديدة قامت على توثيق الغناء والموسيقا على يد المولى يونس الكاتب، الذي قام بأول محاولة لجمع أغاني العرب، وأرخ للمؤلفين والملحنين^(٦).

على الرغم من أن كتبه مفقودة حتى الآن، فإن جوهرها موجود فيما كتبه كل من اسحق الموصلي وابن المهدي والأصفهاني^(٧) لاعتمادهم عليها.

وبناء على ما تقدم يكن أن نجل تأثير الموالي على الفن الغنائي والموسيقا الغنائية بما يلي:

١- أصبح الغناء فناً قائماً على أسس واضحة لديهم، فأول من غنى على أصول فنية كان نشيط الفارسي، الذي علم عدداً من جيل الرواد، ثم انتقل الغناء

(١) حتي: تاريخ سوريا ولبنان وفلسطين، ج٢، ص١٢١. دار الثقافة سنة ١٩٥٩م.

(٢) الأصفهاني: الأغاني، ج١، ص٢٤١.

(٣) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج٧، ص٢٨.

(٤) جبرائيل جبور: عصر ابن أبي ربيعة، ج١، ص٥٢.

(٥) فارمر: تاريخ الموسيقى العربية، ص٦.

(٦) ابن النديم: الفهرست، ص٢٠٧. دار المعرفة: بيروت سنة ١٩٧٨.

ذكر ثلاثة كتب: محمود يونس، القيان، النغم.

ياقوت: معجم الأدباء، ج٤، ص١٨٢. نكر له كتابان: النغم، الإيقاع. بركلمان: تاريخ الأدب

العربي، ج١، ص١٩٧، القاهرة دار المعارف سنة ١٩٥٩.

(٧) شوقي ضيف: الشعر والغناء في مكة والمدينة، ص٦١.

- الفارسي، فأصبح عربياً على أيديهم (ابن مسجج، ابن محرز) كما تم تأليف ألحان جميلة (عزة الميلاء).
- ٢- القيام برحلات علمية فنية، ونقل ألحان الروم والفرس، (ابن مسجج، ابن محرز، ابن سريج)، واقتباس هذه الألحان وتضمينها الموسيقى الشائعة.
- والجدير بالإشارة أنها كانت محاولات وتجارب جديدة في سبيل إثراء الفن الغنائي والموسيقي ولها قيمة الريادة أيضاً.
- ٣- إيجاد جوقات موسيقية، بلغ أعضاء بعضها خمسين عازفاً، كما حصل في حفلة جميلة، والتنافس الفني الشريف بين الفنانين في سبيل الأجد.
- ٤- مزج الغناء بالرقص في الحفلات، كما حدث في حفلة جميلة أيضاً.
- ٥- وجود مراكز لتعليم الغناء والموسيقا، كمجلس وبيت عبدالله بن جعفر، وابن دهمان الذي كان متخصصاً في تعليم الجواري ثم بيعهن بأضعاف ما اشترى.
- ٦- احتراف الفن واتخاذه مهنة، وإيجاد رابطة للفنانين.
- ٧- محاولة إيجاد أسلوب لتدوين الموسيقى عن طريق الاستعانة بالرموز الأبجدية العربية.
- ٨- تحديد موضع الأبعاد على الآلات، وبخاصة العود عن طريق توزيع الأصابع على الأوتار.
- ٩- انتشار الآلات الموسيقية المعروفة سابقاً، وإدخال آلات جديدة لديهم كالصنج، والمزهر، والطنبور، والجنك والدف، والطبل وغيرها. بعد أن كان عزف الناس عليها محدوداً، أخذ الانتشار بعده الأفقي والعمودي.
- ١٠- تدوين الغناء العربي، فقد شمل -هذا التدوين- المؤلفين والملحنين وكان مصدراً اعتمد عليه مؤرخو الفن في عصر الحضارة العربية الإسلامية (العصر العباسي).

مجالس الفن والطرب:

لقد وجد عدد من الموسرين في الحجاز، بأنهم مدفوعون من قبل السياسة الأموية إلى الابتعاد عن شؤون الخلافة، فاتجهوا نحو تنويع الفن الموسيقي والغنائي وما فيها من جمال وإبداع، ولما كان منزلتهم لا تسمح بزيارة الفنانين متى يشاؤون، لذلك اتخذوا بيوتهم منتديات فنية^(١)، بعد أن وفروا لها عناصر النجاح، علمهم يجدون فيها السلوى والعزاء لنسيان واقعهم السياسي.

ويأتي على رأسهم^(٢) عدالله بن جعفر، الذي اتخذ من بيته مركزاً لمحترفي الموسيقى والغناء، أوى إليه مشاهير الفنانين، الذين تنافسوا في تقديم الأجد.

فلقد ضم بيته عدداً من الموالى وفي مقدمتهم نشيط الفارسي، وسائب خاثر، وابن سيريج، طويس عزة الميلاء^(٣) وغيرهم.

وهؤلاء هم رواد وواضعو أصول الموسيقى في هذا العهد، الذين أدخلوا وحسنوا وطوروا الفن حتى وصل إلى ما وصل إليه.

ولقد كان بيت ابن جعفر مكاناً لعشاق هذا الفن من أصحاب السلوى، حتى زاره معاوية بن أبي سفيان -أثناء خلافته- وأعجب بما سمع ورأى وقد أجاب ابن جعفر فيما إذا كان يرى بأساً، قال: لا بأس بحكمة الشعر مع حكمة الألحان^(٤).

ورعت سكينة بين الحسين الفن لأصالتها المميزة لها ولذوقها وحسها، نسباً وجمالاً^(٥) وأدباً ونقداً^(٦)، فقد استمعت إلى عدد من الفنانين: الغريض ومعبد^(٧)

(١) حتى: تاريخ العرب المطول، ج ١، ص ٣٠٥.

(٢) ابن عبدربه: العقد الفريد، ج ٧، ص ١٦. وهناك غيرهم مثل: حمزة بن عبدالله بن الزبير، وابن أبي عتيق.

(٣) بنت الشاطي: سكينة بنت الحسين، ص ١٧٣.

(٤) حتى: تاريخ العرب المطول، ج ١، ص ٣٠٦.

(٥) ابن قتيبة: عيون الأخبار، ج ١٠، ص ٩٠.

(٦) الأصفهاني: تجريد الأغاني، ج ٢، ص ٤٦٣.

واجتمع في بيتها عشاق الطرب لسماع الحفلة الفنية التي أحيها كل من حنين وابن سريج ومعبد^(١).

وهناك عائشة بنت طلحة، التي كان تدعو الفنانين للاستماع إلى أجود ما لديهم كعزة الميلاء^(٢) والغريض الذي أعجبت بفته الغنائي فأكرمتها أيما إكرام^(٣).

ولا شك أن هذه المجالس قد قدمت خدمات جلّى للفن، فمنها غزت الألحان والآلات الحجاز، ومنها تعلم هواة الفن الأساليب والأصول، وفيها تحسن الأداء وتطور، ومنها انطلق المبدعون واشتهروا في الآفاق بعد أن نقلوا فنهم، فقد كانت أشبه بمراكز علمية تؤهل طلبة العلم بما يحتاجون وتؤهلهم للأستاذية في الفن.

ومما شاع في هذا العهد، انطلاق قوافل الفنانين للحج -إلى مكة- ولعل قافلة جميلة وما صحبت من الفنانين، وما كانت تعده لها من الإعلام، ليكون مترفو القوم من الشعراء والوجهاء (عمر بن أبي ربيعة، الحارث بن خالد المخزومي) في شرف استقبالها، قد أكسبها شهرة كبيرة.

وفي المساء، كانت تقام حفلات السمر والغناء بحضور عشاق الاستماع والموسيقا، ولعل حفلة جميلة كانت أبرز الحفلات، قد قامت فيها بدور "مقدمة البرنامج" فقدمت ما يزيد على ثلاثين فناناً وفنانة خلال ثلاثة أيام، كل حسب لونه ومكانته، ثم أنهت الحفل بعزف للجواري على خمسين آلة وترية، وغناء لها بمصاحبة عودها^(٤).

(٧) وهناك غيرهم: كحمزة بن عبدالله بن الزبير وابن ابي عتيق.

(١) الأصفهاني: تجريد الأغاني، ج ١، ص ٢٨٠ (كانت نهاية الحفل مفاجئة، فقد سقط ومات حنين تحت الهدم).

(٢) التويري: نهاية الأرب، ج ٤، ص ٢٧٦.

(٣) تجريد الأغاني، ج ١، ص ٢٩٠ (منحته خمسة آلاف درهم).

(٤) الأصفهاني: تجريد الأغاني، ج ٣، ص ٩٣٦.

وهذه الحفلة علامة فارقة تدل على كثرة الفنانين والفنانات، وتعدد ألوانهم الغنائية، لإيجاد التنافس الشريف في سبيل الأفضل والأبدع، والأهم من ذلك، أنها أبرزت نواة الفرق الموسيقية.

خاتمة:

أثر الموالي في نقل الحضارة إلى الأقاليم العربية، حيث حصل الاختلاط والامتزاج مما أدى إلى تفاعل حضارة الأمم السابقة في البيئة العربية، وقد شمل الحياة الثقافية من جوانبها المختلفة، العلوم الشرعية، كتابة التاريخ، الأدب، الشعوبية، وأخيراً الفن.

أولاً: العلوم الشرعية:

يظهر تأثير الموالي واضحاً في العلوم الشرعية ومتمثلاً في كافة أنواع النشاط الفكري الديني، ويبرز فيما يلي:

- ١- تمثل حسن إيمان الموالي في طلبهم للعلوم الشرعية، وتفانيهم في سبيله، وغيرتهم عليه، ويكثرتهم لنيله، حتى كانوا الغالبة في البصرة والكوفة، قام على أكتاف عدد كبير منهم.
- ٢- استوعب الموالي جميع أنواع العلوم الشرعية، من قرآن وحديث ورواية، فكان منهم الفقهاء المفسرون والقراء والحفاظ والمفتون.
- ٣- قام علم التصنيف على يد أحد الموالي "ابن جريج" فهو أول من صنف الحديث، فوضع كتاباً للطهارة، وآخر للصيام، وثالثاً للصلاة ورابعاً للزكاة.
- ٤- نفذ الموالي دعوة الإسلام إلى التفكير والبحث، فكان منهم المجتهدون الذين استنبطوا الأحكام الشرعية للقضايا المستجدة، مما مهد للثورة الفكرية فيما بعد.

- ٥- قام عدد من فقهاء الموالي بالنقد الاجتماعي -الترف وظلم الحكام- كما وقفوا إلى جانب المستضعفين والمضطهدين وشاركوهم في الثورة.
- ٦- أسهم الموالي في حركة التدوين للحديث^(١) وقد أدت هذه إلى ظهور يواذر علم جديد، علم النقد والتحري للرواة.
- ٧- اتساع دائرة الحركة العلمية والفقهية عند الفقهاء نتيجة الطواف في الأقاليم للبحث عن الرواة وتبادل الآراء في الأمور الشرعية.
- ٨- حافظ الموالي على التراث من الأحاديث والأسانيد وآراء الصحابة.
- ٩- وضع الموالي مبادئ الأفكار الفلسفية الإسلامية، الجبرية والقدرية.
- ١٠- أوجد الموالي مبدأ المعتزلة، وهم الذين أوجدوا مبادئ الجدلية الإسلامية للتصدي للزنادقة والملحدون، وإيهم تنسب نظرية الشك كباعث للمعرفة.
- ١١- وأخيراً، أوجدوا بعض الأفكار المتطرفة الغريبة عن مبادئ الإسلام، كالحلول والتناسخ والرجعة.

ثانياً: كتابة التاريخ:

مما سبق يتضح لنا أن تأثير الموالي في علم التاريخ كان تأثيراً ملموساً، فقد أوجدوا عدداً من المبادئ التاريخية التي يقوم عليها هذا العلم. وهذا المبادئ تتمثل فيما يلي:

- ١- قام التاريخ -في هذه الفترة- على أكتاف الفقهاء باعتباره مكملاً للعلوم الشرعية للعلوم الشرعية ومرتبباً بها، مما دفعهم إلى الإحاطة بالأخبار

(١) قام سالم مولى مروان بن الحكم بكتابة الأحاديث التي يرويها أبو هريرة بينما كان يجلس خلف الستارة، كلفه بذلك مروان بن الحكم عندما كان والياً للمدينة في عهد معاوية. ابن عساکر: تاريخ دمشق، ج٧، ورقة ١٧، الوجه ٢ (ترجمة سالم أبو الزعزعة) مخطوط.

- والأسانيد التي تتعلق بذلك^(١)
- ٢- اعتمد المؤرخون -في هذه الفترة- على أساس الاقتباس العلمي من المصادر والوثائق، وقد أدى ذلك إلى إدخال الإسرائيليات في بعض العلوم الشرعية^(٢).
- ٣- الموالي أول من وضع أساس علم المغازي.
- ٤- استكمل الموالي المعرفة التاريخية الإنسانية، فسدوا الفراغ من بدء الخلق حتى ظهور البعثة النبوية^(٣).
- ٥- الموالي هم أول من استعمل اسم التاريخ في هذا العصر^(٤).
- ٦- وضع الموالي بداية عملية فلسفة التاريخ، فحاولوا تحليل وتعليل الأسباب

(١) ابن طولون: قيد الشريد، ص ١٢ (رواية الشعبي) مخطوط.

المرجع نفسه، ص ٤ (رواية مكحول) مخطوط.

ابن الجوزي: صفوة الصفوة، ج ٢، ص ٢١٤ (إسناد عطاء عن ابن عمر).

الأغانى، ج ١٦، ص ٨٢ (رواية الشعبي).

ابن الجوزي: صفوة الصفوة، ج ٢، ص ٢٨٩ (رواية طاووس عن ابن عباس).

المصدر السابق، ج ٢، ص ٧٥ (رواية الشعبي).

المصدر السابق، ج ٤، ص ٢١٤ (إسناد رجاء بن حيوة).

ابن كثير: الباحث الحثيث في اختصار علوم الحديث، ص ٧.

(أسانيد محمد بن سيرين والأعمش ونافع، أصح الأسانيد).

(٢) أول من قام بذلك وهب بن منبه.

ابن قتيبة: المعارف، ص ٢٠٢.

الذهبي: تذكرة الحفاظ، ج ١، ص ١٠١.

ابن الجوزي: صفوة الصفوة، ج ٢، ص ٢٩٦.

روى الشعبي عن عيسى بن مريم.

الجاحظ: البيان والتبيين، ج ١، ص ٢٠٠.

(٣) أول من قام بذلك وهب بن منبه، وابن اسحق.

(٤) أول من وضع ذلك: عوانة بن الحكم من كتاب التاريخ.

للأحداث^(١).

٧- ابتدع الموالي التاريخ القصصي في الثقافة الإسلامية^(٢) استغلها المعارضون في نشر مذاهبهم وأرائهم فيما بعد^(٣).

ثالثاً: المعمار الفني:

ونستطيع أن نلخص تأثير الموالي في ذلك بما يلي:

١- أسهم الموالي في الناحية المعمارية^(٤) في بناء مسجد الكعبة في عهد ابن الزبير^(٥) ومسجد الكوفة^(٦) وقصر الرقط^(٧) ومسجد قبة الصخرة^(٨) والمسجد

(١) كان عوانة بن الحكم ينطلق من مبدأ الجبرية، بينما كان ابن احسق يؤمن بحرية الإرادة ومع المعارضة.

(٢) أول من ابتدعه وهب بن منبه وتميم الداري. تميم كان نصرانياً وأسلم سنة ٥٩هـ، وسكن الشام.

ابن سعد: الطبقات، ج٧، قسم ٢، ص١٢٩، ١٣٠.

ابن الأثير: أسد الغابة، ج١، ص٢٥٦.

وكان تميم قد استأذن عمر بن الخطاب فأذن له.

ابن الأثير: أسد الغابة، ج١، ص٢٥٦.

واحتل سعيد بن جبير والحسن البصري منزلة في الكوفة.

الجاحظ: البيان والتبيين، ج١، ص١٩٦، ٢٥٧، ج٢، ص١٠.

(٣) اليعقوبي: تاريخ اليعقوبي، ج٢، ص٢٤٣.

المقرئزي، ج٢، ص٢٥٣.

(٤) ابن خلدون: المقدمة، ص٣٥٨، ١٧٢.

(٥) الأغانى، ج٣، ص٢٧٦، ٢٧٧. أوليري: الفكر الإسلامي، ص٩٥.

(٦) أوليري: المرجع السابق، ص٩٤٧.

(٧) النويري: نهاية الأرب، ج٤، ص٢٤٠.

أوليري: الفكر الإسلامي، ص٩٥.

(٨) انظر: سيدة كاشف: الوليد بن عبد الملك، ص١٩٧. نقلًا عن ليل.

ترجمة أوراق البردى.

الأموي^(١).

٢- الإشراف على الناحية الإدارية في العمارة، فقد كان كل من رجاء بن حيوة^(٢) ويزيد بن سلام^(٣) هما المسؤولان عن الإنفاق على مسجد قبة الصخرة حتى انتهى.

٣- نفذ الموالي "الفرس" الفسيفساء الخزفية في خربة المفجر^(٤).

٤- استخدم الفنانون من الموالي الزخرفة الجصية بمهارة فائقة، وإليهم يعود الفضل في وضع أصولها في الزخرفة الإسلامية^(٥).

٥- أوجد الموالي الرسوم الهندسية من مثلث ومربع ودائرة^(٦) إلى جانب الزخارف النباتية والأشرطة المتماوجة^(٧).

٦- وأخيراً أدخلوا القبة نصف الاسطوانية إلى العمارة^(٨).

وبذلك أسهم الموالي في هذه الحركة الفنية بنشرهم مبادئ الفن وأساليبه، ثم تغلغل في عدد من المنشآت الأموية، وكان علامة واضحة في هذا المضمار، رسخت أساليب هذا العهد وجعلته متميزاً عن غيره.

(١) ديمانند: الفنون الإسلامية، ٢٤.

كحالة: الفنون الجميلة، ص ١٠.

(٢) الطبري: ج ٦، ص ٥٥. مجير الدين: الأنس الجليل، ج ١، ص ٢٧٢.

(٣) مجير الدين: المصدر والصفحة.

(٤) مارسية: الفن الإسلامي، ص ٣٥.

نعمت علام: فنون الشرق الأوسط، ص ٤٤.

(٥) ديمانند: الفنون الإسلامية، ص ٣١. كحالة: الفنون الجميلة، ص ٣٥.

(٦) Pope: Aservey of Persion Art, Vo13, P 2742

(٧) مارسية: الفن الإسلامي، ص ٤٦، ٥٧.

(٨) الألفي: الفن الإسلامي، ص ١٦٢.

بهنسي: جمالية الفن العربي، ص ١٦٩.

رابعاً: الأدب:

ويمكن أن نلخص تأثير الموالى في الأدب العربي بأنه كان على نوعين:

أ- التأثير المباشر:

- ١- أسهم الموالى في نظم أغراض الشعر كافة، من مدح وثناء وهجاء وغزل وحكم، وكان -في معظم الحالات- وسيلة للرياء تقريباً للحكام، أو سلاحاً لتحقيق أغراضهم يعبر عما في نفوسهم.
- ٢- المساهمة في كافة الفرق الإسلامية، معبرين عما يحسون به من سخط، وطلباً للاحتماء حيناً آخر.
- ٣- أدخل الموالى عدداً كبيراً من المفردات الفارسية، لأدوات الحرف والفنون الجميلة.
- ٤- ابتكار صور جديدة تدعو إلى الرفق بالحيوان حيناً، وتحمل معاني الرهبة والسطوة حيناً آخر، متأثرين بأدبهم القديمة.
- ٥- أدخل شعراء الموالى الشعر القصصي للغة العربية.
- ٦- استحدث المولدون أمثالاً لم تكن من كلام العرب ولا من أمثالهم.

ب- التأثير غير المباشر:

- ١- أصبحت الأغراض الشعرية فناً قائماً بنفسه، وخاصة الغزل، نتيجة الثراء وكثرة السراري.
- ٢- تسرب اللحن إلى العرب، حتى إلى كبار الشعراء، نتيجة الاختلاط والامتزاج.
- ٣- وجد علم النحو وعلامات الإعراب كرد فعل لأخطاء الموالى.
- ٤- تقدمت المعاني والصور والتوليدات الجديدة نتيجة تائق العرب وتقدمهم.
- ٥- تأثر عدد من الشعراء العرب بعلماء الموالى وزهادهم فكتبوا شعراً دينياً.

٦- نقل بعض الشعراء العرب تأثرهم بأفكار الموالى، فكتبوا شعراً يحمل مضمون التناسخ والرجعة.

٧- تقدم النثر على يد سالم وعبد الحميد بما أضافه من معانٍ وصور جديدة.

خامساً: الغناء والموسيقى:

ويبرز دور الموالى في هذا الجانب في الأمور التالية:

١- أصبح الغناء فناً قائماً على أسس واضحة لديهم، فأول من غنى على أصول فنية كان نشيط الفارسي الذي علم عدداً من جيل الرواد، ثم انتقل الغناء الفارسي فأصبح عربياً على أيديهم (ابن سريج، ابن محرز).

٢- القيام برحلات علمية فنية، ونقل ألحان الروم والفرس (ابن مسجج، وابن محرز، وابن سريج) واقتباس هذه الألحان وتضمينها الموسيقى الشائعة.

والجدير بالإشارة أنها كانت محاولات وتجارب جديدة في سبيل إثراء الفن الغنائي والموسيقا ولها قيمة الريادة أيضاً.

٣- إيجاد جوقات موسيقية، بلغ أعضاء بعض خمسين عازفاً، والتنافس الفني الشريف بين الفنانين في سبيل الأجد.

٤- مزج الغناء بالرقص في الحفلات، كما حدث في حفلة جميلة أيضاً.

٥- وجود مراكز لتعليم الغناء والموسيقا، كمجلس وبيت عبدالله ابن جعفر وابن دحمان الذي كان متخصصاً في تعليم الجوارى ثم بيعهن بأضعاف ما اشترى.

٦- احتراف الفن واتخاذ مهنة وإيجاد رابطة للفنانين.

٧- محاولة إيجاد أسلوب لتكوين الموسيقى عن طريق الاستعانة بالرموز الأبجدية العربية.

٨- تحديد موضع الأبعاد على الآلات، وبخاصة العود عن طريق توزيع الأصابع على الأوتار.

- ٩- انتشار الآلات الموسيقية المعروفة سابقاً، وإدخال آلات جديدة لديهم كالصبيخ، والمزهر، والطنبور، والجنك، والدف، والطبل وغيرها، ويعد أن كان عزف الناس عليها محدوداً، أخذ الانتشار ببعديه العمودي والأفقي.
- ١٠- تدوين الغناء العربي، وقد شمل هذا التدوين المؤلفين والملحنين، وكان مصدراً اعتمد عليه مؤرخو الفن في عصر الحضارة العربية الإسلامية في العصر العباسي.

من خلال المعطيات السابقة، يظهر لنا واضحاً دور الموالي وإسهامهم في كافة المظاهر الثقافية مما أدى إلى ارتفاع المستوى الثقافي الذي لولاهم لما وصل إلى ما وصل إليه من تقدم وازدهار بهذه السرعة وبهذه الصورة المشرقة في هذه الفترة القصيرة من الزمن.

الخاتمة:

اختلفت الموالي في المجتمع العربي نتيجة الفتوحات، فأدى هذا إلى الامتزاج والتفاعل وقام هؤلاء بنقل الكثير من الوسائل الحضارية التي كانت سائدة لديهم إلى المجتمع الجديد- في جميع النواحي الاجتماعية والاقتصادية والثقافية مما كان له عظيم الأثر على المظاهر الحضارية في هذا العصر.

والموالي كان لهم دور كبير في الحياة الاجتماعية، منذ قاموا بنقل المجالس وما تبعها من حجابة وستارة وندماء، وأنوات جلوس كالسرر والكراسي.

وكان الموالي وراء تطور المأكّل والملبس، فعرف المجتمع الأموي المأكولات الجديدة وخاصة الحلويات (كالفالودج واللوزنج) والمحاشي وما احتاجته من صحف مفضضة وسكاكين وملعق وفوط، وكراسي وطاولات، إلى جانب إعدادها من قبل مهرة الطباخين منهم.

أما الملابس، فأدخلوا الحريرية بأنواعها، والسروايل والأقبية والثياب الكتانية المشاة، والدراريع، والملاءات، والقلائس، والثياب الشفافة، والخمر، كما سربوا أنواع الزينة، والشعور المستعارة، والعصائب، والمراوح، والأقراط، والأوسمة. وبذلك أسهم الموالي في رفع المستوى الاجتماعي بما أدخلوه من تلك الوسائل.

ويظهر تأثير الموالي في الحياة الاقتصادية واضحاً، فقد كانوا عماد الإنتاج، وأكبر مورد لبيت المال، كما كانوا يؤثرون على الأسواق المحلية بعدم التلاعب بأسعار المواد التموينية الاستهلاكية.

كما أنهم أدخلوا الحركة التعاونية في الزراعة (عند الحفر خاصة) والأدوات الزراعية الراقية، ونقلوا النباتات الجديدة.

وفي الصناعة، أوجدوا صناعة المنسوجات المنوعة، والطور والزينة، والصناعات الخشبية، والورق والسكر.

وساهموا في التجارة الداخلية والخارجية بإنعاش الأسواق، بنقل البضائع الجديدة، مما أدى إلى وجود أسواق مالية مزدهرة، وهذا عكس تقدم الحياة الاقتصادية.

أما الحياة الثقافية، فقد أسهم الموالي فيها بدور كبير، وكانوا رواداً للعديد من العلوم والمعارف، تركوا بصمات واضحة وتأثيراً في العلوم الشرعية والتاريخ والأدب العربي، والنحو، والفنون.

ففي العلوم الشرعية، شارك فقهاؤهم أفراد المجتمع، وقاموا بالنقد الاجتماعي، والوقوف بجانب المستضعفين، بجانب التفسير والرواية والفتيا.

وهم الذين أوجدوا بداية الثورة الفكرية في الإسلام، فقد أوجدوا مدرسة الرأي في العراق، وأسهموا في المحافظة على التراث الديني في مدرسة الحجاز،

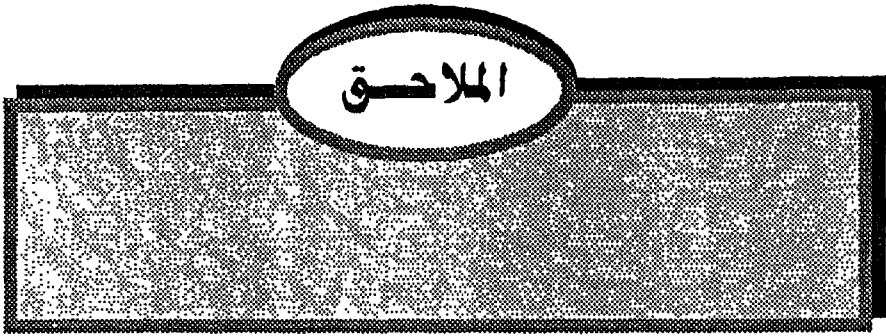
وإليهم يعود الفضل في وضع مبادئ الأفكار الفلسفية الدينية في الإسلام (الجبرية والقدرية) والجدلية (العزلة).

وإذا كان الموالي قد شاركوا في كتابة التاريخ على أسلوب رجال الحديث، فهم أول من وضع طريقة الاعتماد على المصادر، وأول من وضع أساس علم المغازي والتاريخ العلمي، وإليهم يعود الفضل في ابتداء التاريخ القصصي في الإسلام.

والموالي ساهموا في الفنون التشكيلية، من رسم وزخرفة، وهم الذين أدخلوا الزخرفة الجصية، والرسوم الهندسية (مثلث، مربع، دائرة) بجانب المشاهد الطبيعية، والزخارف النباتية والأشرطة المتماوجة.

أما دورهم في الأدب فيظهر، واضحاً في الشعر بما أدخلوه من إبداعات وتشبيهات جديدة، وشعر قصصي، كما كانوا السبب في وجود القصائد الطوال في الغزل، وشعر الزهد عند شعراء العرب، كما تقدم النثر على أيدي كتابهم، ووصل إلى ما كان ينتظره من الرقي والتقدم بفضل ما رسخوه من أصول الكتابة.

ويبدو تأثير الموالي بارزاً في الفن الغنائي، فقد قام وازدهر على أيديهم، فظهرت أنواع جديدة من الأوزان، وتطور السلم الموسيقي القديم المتداول، ووضعت أسس جديدة للغناء قائمة على الاستعانة بالنبرات والدرجات الصوتية التي تتناسب مع نطق المجتمع الجديد، كما ظهر في هذا العهد محترفو الفن، ووجدت لهم مجالس فنية يتلقى فيها الطلبة علم الموسيقى والفن الغنائي، مما أوصل هذا الفن إلى مستوى لم يبلغه من قبل، وإن كنا -شخصياً- نعتقد بأن ما وصل إليه المجتمع الأموي من تقدم حضاري يمكن أن يتم بصورة طبيعية بعيداً عن تأثير الموالي، إلا أننا نكاد نجزم بأن الموالي قد سارعوا في دفع ذلك التطور حتى وصل إلى ما وصل إليه.



ملحق رقم ١*

معجم الألفاظ الغريبة مرتبة ترتيباً هجائياً

(أ)

- الأحامرة: الحمراء قوم من العجم نزلوا البصرة^(١).
الأساورة: قوم من الفرس نزلوا البصرة.
الإعذار: طعام الختان^(٢)
الأمّة: المملوكة، العبدّة، الخادمة^(٣) هي ضدّ الحرّة.
المرأة المملوكة خلاف الحرّة^(٤).

(ب)

- البارق: نوع من الأساور يوضع في اليد.
البدنة: ما يلبس من الثياب على البدن.
البريم: خيطان مختلفة أبيض (أبيض، أسود) تشده المرأة في وسطها للزينة^(٥).
البقية: طعام الزفاف^(٦)

(١) الفيروز أبادي: القاموس المحيط، ج ٢، ص ١٣

(٢) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٦، ص ٢٩٢.

(٣) الرازي: اختيار الصحاح، ص ٣١

(٤) المعجم المحيط، ج ١، ص ٢٨.

(٥) الفيروز أبادي: القاموس المحيط، ج ٤.

(٦) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٦، ص ٢٩٢.

(ت)

- التزجيج: تدقيق الحواجب.
التَّقِينُ: التزيين الفعل من القينة وهي المغنية المتزينة.
التمصص: إزالة الشعر من الوجه وكذلك الحف^(١)

(ج)

- الجارية: فتية النساء جمعها جوار^(٢).
الجبارة: إسوارة توضع في الساعد^(٣).
الجريب: مقياس مساحة بوميكال استعمل في العهد الإسلامي^(٤). وهو أربعة أقفزة. أما المقياس $10 \times 10 = 100$ قسبة = 3600 ذراعاً مربعاً^(٥).
جيفوية: لقب أميرى أطلقه كسرى الفرس على أمير خمرستان.

(خ)

- الخرس: طعام الولادة^(٦).
الخلخال: ما يلبس في الخال من الحلبي^(٧).
الخميصة: كساء أسود مربع له علمان^(٨).

(١) الفيروز أبادي: القاموس المحيط، ج٢، ص٢٢٢

(٢) المصدر السابق، ج٤، ص٢١٣

(٣) الثعالبي: فقه اللغة، ص١٥٩.

(٤) أحمد الشرياصي: الاقتصاد الإسلامي، ص٩٢.

(٥) المقرئبي: إغاثة الأمة، ص٥١.

(٦) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج٦، ص٢٩٢

(٧) الثعالبي: فقه اللغة، ص١٥٩.

(٨) ابن منظور: لسان العرب، ج٧، ص٣١.

(د)

- دراعة: جبة مشفوقة المقدمة، وكذلك قميصها^(١).
- الدراعة: لباس مفتوح من الجهة الأمامية أعلى القلب ومزودة بأزرار وعُرى، وكانت تلبس في الهند من قبل القضاة والأدباء، كما كانت ترتديها جماهير الشعب^(٢).
- درة: حبة اللؤلؤ التي تزن نصف مثقال فأكثر^(٣).
- الدمليج: إسورة توضع في العضد^(٤).

(ر)

- رسخاء: شديدة العرق.
- ربطة: ملاعة

(س)

- السنحاب: نوع من العقود يشد إلى الوسط، ويكون مطعماً بالدرر والعنبر.
- السرية: الجارية المملوكة.

(ش)

- الشفوف: نوع من الأقراط يعلق بالأذن^(٥).

(١) ابن سيدة: المختصر، ج ٤، ص ٣٦.

(٢) لوزني: المعجم المفصل بأسماء الملابس عند الشعوب، ترجمة د. أنور فاضل، ص ١٤٦، ١٤٧.

(٣) الجاحظ: التبصر بالتجارة، ص ١٢.

(٤) الثعالبي: فقه اللغة، ص ١٥٩.

(٥) الثعالبي: فقه اللغة، ص ١٥٩.

(ص)

الصاع: خمسة أرتال وثلاثا رطل على رأي فقهاء الحجاز، وثمانية أرتال على رأي فقهاء العراق^(١).

(ط)

الطرز: اشتقت من الفارسية، أصلها ترازيدن وتعني التطريز.

الطوق: حلية مستديرة تحيط بالعنق^(٢).

الطيلسان: منديل حريري يتدلى فوق العمامة وعلى الكتفين ليقى العنق من الشمس^(٣).

(ع)

العصبة: طرحة من الحرير مربعة الشكل سوداء اللون، لها حاشية حمراء أو صفراء، يلف بها الرأس^(٤).

العواتك: جمع عاتكة، المرأة المحمرة^(٥).

العقاص (تسريحة): عقصت المرأة شعرها مثل الرماناة على قفاها وشعرها^(٦).

(١) الشرياصمي: المعجم الاقتصادي، ص ٢٥٩.

(٢) الفيروز أبادي: القاموس المحيط، ج ٢، ص ٣٢٢.

(٣) أمير علي: مختصر تاريخ العرب، ص ٧٥.

لوزي: المعجم المفصل بأسماء اللباس عند العرب، ص ٢٢٩.

(٤) لوزي: المرجع السابق، ص ٢٤٧.

(٥) الفيروز أبادي: القاموس المحيط، ج ٢، ص ٣٢٢.

(٦) المعجم الوسيط، ج ٢، ص ٦٢١.

(غ)

غلالة: ثوب رقيق يلبس تحت ثوب صفيق وهي مفرطة في الشفوف والخفة
(١)

(ف)

الفرسخ: وحدة مساحة وتساوي ١٢ ألف ذراع^(٢).

= مسافة ٣ أميال، وفي البريد ٦ أميال في الغالب^(٣).

القوطة: كلمة هندية الأصل، وهي منشفة لها حواشٍ جميلة^(٤) لستر العورات^(٥).

كما تشير إلى المنزر الذي يشد حول الوسط لدى دخول الحمام^(٦).

(ق)

القارح: الحافر إذا عمره خمس سنين^(٧).

القباء: لباس خارجي للرجال، فارسي الأصل، مقفلة من الأمام بأزرار ومقورة تمام التقوير في موضع الرقبة، وعند أهل اليمن هو القفطان نفسه^(٨).

(١) لوزي:، ص ٢٦١.

(٢) ياقوت، ج ٣، ص ٢٧٢.

(٣) المقدسي: أحسن التقاسيم، ص ٦٦.

(٤) لوزي، ص ٢٧٥.

(٥) لوزي، ص ٢٧٦.

(٦) لوزي، ص ٢٧٨.

(٧) الرازي: مختار الصحاح، ص ٤٥٣.

(٨) لوزي، ص ٢٨٥.

- قرط: ما يعلق في الأذن من أجل الزينة^(١).
- القفيز: (مساحة) مائة وأربعة وأربعين ذراعاً.
(مكيال) يسع ثمانية مكايل^(٢).
- قلادة: كل ما يعلق بالأذن من أجل الزينة^(٣).
- قلب: إسورة من الفضة.
- قلنسوة: لباس يلاذ على الرأس تكويراً^(٤).
- القن: عبد، وهو الخالص للعبودية^(٥).
- القينة: الأمة المغنية، وجمعها قيان.

(ك)

الكمأة: نبات مستدير كالقلقاس، يوجد في الربيع تحت الأرض ويستعمل في الطبخ.

(م)

- المأدبة: طعام الضيوف^(٦).
- المذرع: أمة كريهة وأبوه خسيس.
- المرجان: حبة اللؤلؤ التي تزن أقل من نصف مثقال^(٧).

(١) الثعالبي: فقه اللغة، ص ١٥٩.

(٢) الشريامي: المعجم الاقتصادي، ص ٣٦٧.

(٣) الثعالبي: فقه اللغة، ص ١٥٩.

(٤) ابن سيدة: المخصص، ج ٤، ص ٨٢.

(٥) الفيروز أبادي: القاموس المحيط، ج ٤، ص ٢٦٢.

(٦) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٦، ص ٢٩٢.

(٧) الجاحظ: التبصر بالتجارة، ص ١٣.

- المرزيان: لقب فارسي أطلقه كسرى على قائد الحدود.
- المرط: كساء من خز أو كتان أو صوف تلبسه نساء العرب وتأتزر به^(١).
- المكوك: المد، وقيل الصاع^(٢).
- الموالي: كل من أسلم من غير العرب.
- الموآد: من ولد في أرض العرب، ونشأ مع أولادهم وتأدب بأدابهم^(٣).

(ن)

- النبط: بمعنى النبط، وهم قوم كانوا يستنبطون (يحتفرون) الآبار للعرب، وقد أطلقت على أهل السواد في العراق^(٤).

(هـ)

- الهجين: من كان أبوه شريفاً وأمه وضيفة.

(و)

- الوشاح: نظمان من اللؤلؤ والجوهر يخالف بينهما، ومعطوف أحدهما على الآخر^(٥).
- الوقف: إسورة من العاج.
- الوكيرة: طعام بناء الدار^(٦).

(١) نوزي، ص ٣٣٦.

(٢) الشرياصي: المعجم الاقتصادي، ص ٤٣٨.

(٣) لسان العرب، ج ٢، ص ٩٨١.

(٤) المرتضى: أمال المرتضى، ج ١، ص ٢٦١.

(٥) الفيروز أبادي: القاموس المحيط، ج ١، ص ٢٦٤.

(٦) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٦، ص ٢٩٢.

ملحق رقم ٢٠

تراجم اعلام الموسيقى والغناء في العهد الأموي من الموالي

المدنيون:

- ١- نشيط: مولى فارسي، اشتراه عبد الله بن جعفر ثم أعتقه^(١) خلق في المدينة ثورة فنية بالحان الفارسية وغناؤه^(٢).
كان أستاذاً لسائب خاثر، الذي تعلم عنه الألحان العربية، وكذلك علم عزة الميلاء^(٣).
- ٢- طويس: وهو عيسى بن عبدالله، من موالي بني مخزوم من أعظم المغنين في الإسلام^(٤)، فهو أول من غنى بالعربية غناءً فنياً نقلاً عن الفرس^(٥)، وأول من غنى بالإيقاع^(٦) وأول من صنع الهزج والرمل في الإسلام^(٧)، وكان يتقن النقر على الدف^(٨) علم الغناء لابن سريج والدلال^(٩) غنى عبدالله بن جعفر^(١٠)

-
- (١) الاصفهاني: الأغاني، ج ١، ص ٢٨.
 - (٢) النويري: نهاية الأرب، ج ٤، ص ٢٤٢.
 - (٣) المصدر السابق، والصفحة.
الأغاني، ج ٢، ص ٢.
 - ابن خلكان: وفيات الأعيان، ج ٢، ص ٥٠٦.
 - النويري: نهاية الأرب، ج ٢، ص ٦٤٢.
 - (٤) فارمر: مصادر الموسيقى العربية، ص ٢٦.
 - (٥) عبد الرحيم محمود: المقتطف، ديسمبر، سنة ١٩٢٩، ص ٥٥١.
(تاريخ الغناء العربي).
 - (٦) حسن ابراهيم حسن: تاريخ الإسلام، ج ١، ص ٥٣٤.
 - (٧) الاصفهاني: الأغاني، ج ٣، ص ٢٧.
 - النويري: نهاية الأرب، ج ٤، ص ٢٤٦.
 - (٨) حسن ابراهيم حسن: تاريخ الإسلام، ج ١، ص ٥٣٤.
 - (٩) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٧، ص ٢٤.
 - الأبشيبي: المستطرف، ج ٢، ص ١٥٠.
 - ابن خلكان: وفيات الأعيان، ج ٢، ص ٥٠٦.

- ومات في خلافة عبد الملك^(١) وغنى شعر عروة بن الورد^(٢).
- ٣- سائب خاثر: أبو جعفر، سائب بن يسار^(٣) أصله من بني كسرى اشترى ولاءه عبدالله بن جعفر من بني الليث ثم أعتقه^(٤).
- أول صوت غنى في الإسلام الغناء المتقن، بعد أن نقل الألحان الفارسية عن نشيط^(٥)، وأول من عمل العود في المدينة وغنى به^(٦) وهو مبتكر الإيقاع المسمى الثقيل، كما استعمل الإيقاع في أغانيه ذات الحن الثني في الموسيقى العربية^(٧).
- كان عزيز النفس لا يغني أحدى سوى عبدالله بن جعفر إلا أن يكون خليفة أو ولي عهد (غنى معاوية في بيت ابن جعفر)^(٨) تعلم على يديه الموسيقي ابن سريج، وجميلة، ومعبد، وعزة الميلاء^(٩).
- ٤- معبد: هو معبد بن وهب، مولى العاص بن وصبة المخزومي وقيل مولى معاوية بن أبي سفيان^(١٠) كان أبوه أسود وكان هو خلاصياً تلقى موسيقا

-
- (١٠) الأغاني، ج ٤، ص ٢.
- (١) المصدر نفسه صفحة ٣١.
- (٢) المصدر نفسه صفحة ٣٢.
- (٣) النويري: نهاية الأرب، ج ٤، ص ٢٤٢.
- (٤) الأغاني، ج ٨، ص ٣٢١.
- (٥) الأغاني، ج ٨، ص ٣٢١.
- (٦) المصدر السابق والصفحة.
- (٧) النويري: نهاية الأرب، ج ٤، ص ٢٤٤.
- (٨) الاصفهاني: الأغاني، ج ٨، ص ٣٢١.
- (٩) فارمر: تاريخ الموسيقى العربية، ص ٦٩.
- (١٠) الميرد: الكامل في اللغة والأدب، ج ١، ص ٣٩٢.
- البلاذري: أنساب الأشراف، قسم ٤، ج ١، ص ٣٣ - تحقيق إحسان عباس.
- (٩) الأغاني، ج ٨، ص ٣٢٢.
- النويري: نهاية الأرب، ج ٤، ص ٢٤٤.
- (١٠) الأغاني، ج ١، ص ٣٦.

على يدي نشيط الفارسي، وسائب خاثر، واستوعبها، فصار موسيقا تردت
ألحانه وأغانيه على جميع الشفاه^(١) حتى اعتبر إمام أهل المدينة في
الغناء^(٢).

علم مجموعة من الجواري في الأهواز^(٣)، ودرس على يديه كل من حكم
الوادي، وابن عائشة، مالك الطائي، ويونس الكاتب، ودحمان، وحبابه،
وسلامه.

٥- ابن عائشة: هو محمد بن عائشة، نسب إلى أمه لأنه لم يعرف له أباً، وكانت
أمه مولاة لكثير بن الصلت الكندي^(٤)، وكان من أحسن الناس غناء^(٥) حتى
قيل: لو كان أول غنائه مثل آخره لقدم على ابن سريج^(٦). وقيل أنه أفسد
فتيات المدينة^(٧) لمحدثته ومجالسته لهن^(٨) وكان لا يفني إلا لذي قدر جليل أو
خليفة، فغنى لهشام بن عبد الملك ولوليد بن يزيد حتى كفر وألحد، كما منحه
ألف دينار^(٩).

ويعود إتقان غنائه إلى أنه تعلم أصوله على يدي معبد ومالك الطائي^(١٠).

٦- يونس الكاتب: يونس بن سليمان بن كرد بن شهريار ولد هرمر وكان مولى

(١) فارمر: مصادر الموسيقى العربية، ص ٢٥.

(٢) الأغاني، ج ١، ص ٣٦.

النويري: نهاية الأرب، ج ٤، ص ٢٦٢.

(٣) الأغاني، ج ١، ص ٤١.

(٤) الأغاني، ج ٢، ص ٢٠٢.

(٥) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٧، ص ٣٢.

(٦) الأغاني، ج ٢، ص ٢٠٢.

(٧) المصدر السابق، ص ٢٠٤.

(٨) النويري: نهاية الأرب، ج ٤، ص ٢٨٢.

(٩) الأغاني، ج ٢، ص ٢٠٥.

النويري: نهاية الأرب، ج ٤، ص ٢٨٢.

(١٠) الأغاني، ج ٢، ص ٢٠٢.

النويري: نهاية الأرب، ج ٤، ص ٢٨٢.

لعمر بن الزبير^(١)، كان أبوه فقيهاً، فأسلمه إلى الديوان، حتى كان من كتابه^(٢) وذلك لحقته هذه الصفة.

تعلم الغناء على أيدي: معبد، ابن سريج، ابن محرز، الغريض، ولكن إعجابه كان بمعبد، فأكثر من الرواية عنه^(٣)، له غناء حسن، فيه صنعة، غنى الوليد بن يزيد. كما أن له شعراً جيداً^(٤). ويعز رائد تدوين الأغاني والموسيقا والمؤلفين والملحنين^(٥)، ذكر له ابن التميم: مجرد يونس، القيان، النغم، وهي الأمثل التي اعتمد عليها كل من ابن اسحاق وابن المهدي، وابو الفرج الأصفهاني، وقد عاش حتى أدرك الدولة العباسية.

٧- عطر: مولى الأنصار، كان جميل الوجه، حسن الغناء، إلى جانب الفقه وقراءة القرآن^(٦)، غنى الغناء الثقيل كأستاذه معبد^(٧) فأعجب بغنائه الوليد بن يزيد بن عبد الملك، فشيق حلة وشي كانت عليه ثم أكرمه بعد ذلك بألف دينار^(٨).

-
- (١) الأغاني، ج٤، ص٣٩٨.
 - (٢) النويري: نهاية الأرب، ج٤، ص٢٩٢.
 - (٣) النويري: المصدر السابق، والصفحة.
 - (٤) ابن خرداذبة: اللهو والملاهي، ص٤١.
 - (٥) النويري: المصدر السابق، ص٢٩٢.
 - (٦) الأغاني، ج٤، ص٣٩٨.
 - (٧) النويري: المصدر السابق والصفحة.
 - (٨) ابن التميم: الفهرست، ص٢٠٧.
 - ياقوت: معجم البلدان، ج٤، ص١٨٢.
 - (١) الأغاني، ج٣، ص٢٠٢.
 - (٢) شوقي ضيف: الشعر والغناء، ص٦٣، ٦٤.
 - (٣) الأغاني، ج٣، ص٢٠٤.

وعاش حتى أدرك الدولة الأموية، ويقال إنه عاش حتى أيام الرشيد^(١).
كان هؤلاء ممن تفوقوا وساهموا في تطور الموسيقى والغناء، إلا أن
الأصفهاني والنويري ذكرا مغنين آخرين مثل: سعد بن هارون، يزيد بن
حويراء، البيدق الأنصاري، وأبوسعيد مولى قائد... وغيرهم.

مغنيات المدينة

٨- عزة الميلاء: مولاة الأنصار، وهي أقدم مغنيات المدينة، تعلمت الغناء على
قينة تدعى رائقة^(٢)، بيد أنها كانت تقلد سيرين وزرنب والترباب^(٣)، ثم تعلمت
الموسيقا الفارسية على يدي نشيط والعربية على يدي سائب خاثر^(٤) وبذلك
جمعت بين القديم والحديث.

وقد ألقت ألقاباً جديدة، وأول من غنى الغناء الموقع من النساء، وأتقنت
العزف على المزهر والمعازف (القانون)^(٥)، لقد أثرت ألقابها بأهل المدينة^(٦) مما أثر
على تطور رسالة الموسيقى بما حرصت عليه في فنها بحيث يكون عربياً خالصاً
أصيلاً على الرغم من دراستها للألحان الفارسية، أي أن التطور كان جزءاً من
طبيعتها.

كان لها دار تغني فيها، وتعلم من تلاميذها ابن سريج وابن محرز.

-
- (١) الأغاني، ج٣، ص٢٠٢.
 - (٢) فارمر: تاريخ الموسيقى العربية، ص٧٠.
 - (٣) محمد محمود حافظ: تاريخ الموسيقى والغناء العربي، ص٤٢.
 - (٤) فارمر: المرجع السابق، الصفحة.
 - (٥) شوقي ضيف: الشعر والغناء، ص٦٥.
 - (٦) الأغاني، ج٤، ص٢٤٣.
 - (٧) النويري: نهاية الأرب، ج٤، ص٢٤٤.
 - (٨) ابن خرداذبة: اللهور والملاهي، ص٣٧.
 - (٩) المصدر السابق والصفحة.

٩- جميلة: مولاة بني بهر من بني سليم، بينما كان زوجها من موالى بني الحارث بن الخزرج، وغلب ولاء زوجها فقبل مولاة الأنصار^(١). أخذت أصل الغناء عن سائب خاثر، ونبغت فيه حتى أصبحت أصلاً من أصوله في المدينة^(٢). كانت دارها أشبه بمعهد للموسيقا تتدرب فيه الجوارى، فتدرب عندها معبد وابن عائشة وحبابة وسلامة وعقيلة العقيقية وخليدة ورميمة^(٣). أدخلت جميلة -ما يعرف اليوم باسم- الفرق الموسيقية (خمسين عازفاً)^(٤) وحشود الفنانين، فقد ضم أحد مجالسها ابن محرز، وابن سريج، ومعبد وغيرهم في تنافس فني^(٥)، فاعترف بقيمتها مؤرخو الفن بأنها أصل من أصول الغناء^(٦). كما كانت تتمتع بالأستاذية في النقد بين كبار المغنين وفحولهم بلياقة ورجاحة عقل إلى جانب النوق الفني^(٧)، حتى قيل عنها إنها "أعلم الخلق بالغناء"^(٨).

وقد وضعت لبنة إبراز شخصية الفنان، وإظهار مكانته المرموقة في المجتمع،

-
- (١) الأغاني، ج ٨، ص ١٦٨.
 - (٢) المصدر السابق والصفحة،
 - (٣) المصدر والصفحة، المكان نفسه،
 - (٤) الاصفهاني: تجريد الأغاني، ج ١، ص ٢٨٠.
 - (٥) محمد محمود حافظ: تاريخ الموسيقى العربية، ص ٦١.
 - (٦) المرجع السابق، ص ٦٢.
 - (٧) مصطفى الشكعة: رحلة الشعر، ج ١، ص ١٠٤.
 - (٨) ابن خرداذبة: اللهو والملاهي، ص ٢٨.

فقد كانت لا تغني أحداً إلا في بيتها^(١) ترفعاً لفنها وعزة لمكانتها.

١٠- حباية: مولاة كانت تسمى العالية، ولما أحبها يزيد بن عبد الملك أسماها حباية، وهي إحدى مولدات المدينة لرجل من سكانها^(٢) يعرف بابن رمانة. درست الغناء على سريج، وكانت تجيد العزف على العود إلى جانب الغناء^(٣). اشتراها يزيد بأربعة آلاف دينار، فحمق عليه سليمان بن عبد الملك^(٤) وزاد تعلق يزيد به بعد خلافته^(٥) لما ماتت لحقها بعد فترة قصيرة^(٦).

١١- سلامة: مولاة من مولدات المدينة، أخذت الغناء عن معبد وابن عائشة وجميلة ومالك بن أبي السمع^(٧) نسبت إلى القس وهو عبد الرحمن بن أبي عمار الجشمي الملقب بالقس لعبادته وتقواه، حيث كان بمنزلة عطاء بن أبي رباح^(٨).

وروي أنه مر بها وهي تغني فوقف يستمع لها، ولم يزل يلاحظها حتى شغف بها، ولما طارت سمعتها بالغناء، اشتراها يزيد بن عبد الملك في خلافة أخيه سليمان^(٩)، إلا أنه انتقل في حبه إلى مغنية أخرى وهي حباية^(١٠) التي فاقتها

-
- (١) الأغاني، ج ٨، ص ١٦٨.
 - ابن خرداذبة: اللهو والملاهي، ص ٢٨.
 - (٢) الأغاني، ج ١٠، ص ١٢٢.
 - (٣) ابن خرداذبة: اللهو والملاهي، ص ٤٠.
 - (٤) الأغاني، ج ١، ص ٦٢٢.
 - (٥) القلقشندي: مآثر الإنافة، ج ١، ص ١٤٥.
 - الكازروني: مختصر التاريخ، ص ٩٨.
 - ابن قتيبة: المعارف، ص ١٥٩.
 - ابن قتيبة: المعارف، ص ١٥٩.
 - (٦) القلقشندي: مآثر الإنافة، ج ١، ص ١٤٦.
 - (٧) الأغاني، ج ٨، ص ٢٢٤.
 - (٨) المصدر السابق والصفحة.
 - ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٧، ص ١٤.
 - (٩) الأغاني، ج ٨، ص ٢٢٤.

جمالاً وقلت عنها غناء^(١).

واستمرت عند يزيد حتى توفي حتى راحت والناس وراءها يبكون^(٢)، غنت الوليد شعرها في أبيه وعيونها دامعة^(٣)، وعاشت بعد الوليد ولكنها لم تعمّر.

المغنون في مكة:

١٢- ابن مسجح: سعيد بن مسجح، مولى بني جمح ولد في مكة، وكان أسود^(٤) وهو أول من نقل الغناء الفارسي إلى الغناء العربي^(٥) عندما كان البناؤون الفرس يبنون الكعبة في عهد الزبير. رحل إلى الشام، فأخذ ألحان الروم^(٦) ثم توجه إلى فارس فأخذ غناء كثيراً ثم عاد إلى الحجاز^(٧).
يعتبر المؤسس الحقيقي للمدرسة العربية القديمة^(٨) كما أنه أول من أعد النظرية العربية للغناء^(٩) وأطلق عليه أستاذ المغنين المكيين^(١٠)، فقد علم ابن

-
- (١٠) الأغاني، ج ٨، ص ٢٤٢.
 - (١) المصدر نفسه والصفحة.
 - (٢) الأغاني، ج ٢، ص ٢٧٦.
 - النويري: نهاية الأرب، ج ٤، ص ٢٤٠.
 - (٣) الأغاني، ج ٢، ص ٢٧٦.
 - (٤) المصدر السابق والصفحة.
 - النويري: المصدر السابق، والصفحة.
 - (٥) النويري: المصدر السابق والصفحة.
 - (٦) فارمر: مصادر الموسيقى العربية، ص ٢٦.
 - (٧) شوقي ضيف: الشعر والغناء، ص ١٩٥.
 - (٨) مصطفى الشكعة: رحلة الشعر، ج ١، ص ١٠٥.
 - (٩) الأغاني، ج ٨، ص ٣٢٤.
 - ابن خرداذبة: اللها والملاهي، ص ٣٨.
 - (١٠) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٧، ص ٥٦٠.
 - القلقشندي: مآثر الأنافة، ج ١، ص ١٤٥.
 - الكازدوني: مختصر التاريخ، ص ٩٨.
 - ابن الطقطقي: الفخري، ص ١٢١.

محرز وابن سريج.

١٣- ابن محرز: هو أبو الخطاب، مسلم بن محرز، مولى بني عبد الدار ابن قصي، فارسي الأصل^(١)، كان أبوه في خدمة الكعبة. كان ينتقل بين مكة والمدينة حيث يقيم في كل منها ثلاثة أشهر تعلم الضرب على يدي عزة الميلاء^(٢). سافر إلى فارس والشام وأخذ ألحانها وغناها، ثم استعمل نوقه الخاص، فأسقط مالم يستحسنه من نغم الفريقين، فقدم لمستعميه مالم يسموه من قبل^(٣).

التقى بالمغني حنين الحيري^(٤) فدفع له مبلغ ألف دينار وأعادته إلى الحجاز خوفاً على مكانته عند أهل العراق. وكانت ألحانه تمتاز بأسلوب فريد ولا نظير لها في ذلك العصر، فهو أول من أنشد رملًا فارسيًا، وأول من غنى على إيقاع الرمل، وهو صاحب الاختراع الأول بزواج من الترانيم الشعرية^(٥) وقد أطلق عليه صنّاج العرب لجمال صوته وحسن أدائه. ومات في آخر حياته بالجذام.

١٤- ابن سريج: هو أبو يحيى، عبيد بن سريج، مولى بني نوفل ابن عبد

(١) الأغاني، ج ١، ص ٣٧٨.

النويري: نهاية الأرب، ج ٤، ص ٢٨٧.

(٢) النويري: المصدر والصفحة.

(٣) النويري: المصدر والصفحة.

(٤) الأغاني، ج ١، ص ٣٧٩.

(٥) محمد محمود سالم: تاريخ الموسيقى والغناء العربي، ص ٥٨، ٥٩.

مناف، كان آدم أحمر، خفيف العارضين في عينيه حول^(١). أخذ الغناء عن نشيط، وابن مسجح وكان منقطعاً لعبد الله بن جعفر^(٢)

أول من ضرب بالعود على الغناء العربي بمكة، فقد رآه مع بناء الكعبة من الفرس في عهد ابن الزبير^(٣) كما أتقن النقر بالدق وكان ينظر إلى الغناء كمهنة رفيعة تخضع لأسلوب عميق في التعبير اللحني، وتشجيع الألفاظ في قالب جميل بديع، مع مراعاة التنوع في الضروب والأوزان، وكان يهتم بتطوير الأنغام، وتفخيم الألفاظ في أسلوب مرتجل جميل^(٤).

ويعد ابن سريج أحد أركان الغناء الأربعة في عهد بني أمية (مع ابن محرز، ومعبد، ومالك). أحب الناس غناؤه، وأعجبوا به بالرغم من أنه كان يغني مقنعا^(٥).

غنى يزيد بن عبد الملك فكافأه بخلته وخاتمه ودفعهما إليه^(٦) كما كانت تربطه علاقة وطيدة مع الشاعد عمر بن أبي ربيعة، وله الفضل في تعلم كل من عبد الملك (مملوك سكيته بنت الحسين) والغريضة، وحبابة^(٧) وابنه زوج سعيد بن مسعود الهذلي^(٨).

-
- (١) الأغاني، ج ١، ص ٢٤٨.
 - (٢) النويري: نهاية الأرب، ج ٤، ص ٢٤٩.
 - ولد في خلافة عمر بن الخطاب ومات في خلافة هشام الأغاني، المصدر والصفحة.
 - (٣) الأغاني، المصدر والصفحة.
 - (٤) النويري، المصدر والصفحة.
 - (٥) الأغاني، ج ١، ص ٢٤٩.
 - (٦) محمد محمود حافظ: تاريخ الموسيقى والغناء العربي، ص ٤١.
 - (٧) الأغاني، ج ٢، ص ٣٧٩.
 - (٨) المصدر السابق، ص ٢٨١.
 - (٩) المصدر السابق، ص ٢٧٩.
 - (١٠) المصدر السابق، ص ٢٩١.

- ١٥- الغريضة: أبو مروان عبد الملك^(١) كان مولداً من مولدي البربر وهو مولى الثريا بنت علي بن عبدالله (صاحبة عمر بن أبي ربيعة^(٢)) تعلم الغناء على يدي ابن سريج، فحسده لجمالها فطرده^(٣).
- تعلم النواح من مولياته^(٤)، كما أخذ ألحان الرهبان من الأديرة، وسكب عليه شعراً عربياً، فهو الذي أوجد الغناء المأتمى^(٥).
- أمضى غناءه معارضاً لأستاذه، كما غنى يزيد بن عبد الملك^(٦) وعاتكة بنت يزيد^(٧) (زوجة عبد الملك) وعائشة بنت طلحة^(٨)..
- ١٦- حكم الوادي: فارسي الأصل، كان حاذقاً يغني بالدف مرتجلاً^(٩) وكان في صحبة الوليد بن يزيد يغني شعره^(١٠).
- ١٧- الأجر: عبدالله بن القاسم، مولى بني كنانة^(١١)، وكان حسن الهيئة والبزة، يعتني بملابسه ومظهره، فكانت حلتها بمائة دينار، وفرسه بمائة، ومركبه بمائة^(١٢).

- (١) الأغاني، ج٢، ص٣٥٩، لقب الغريضة لأنه كان نخر الوجه غض الشباب حسن النظر. (الغريضة = الطري العود).
- (٢) المصدر السابق، ج١، ص١٢٢، ٢، ٣٥٩.
- (٣) المصدر والصفحة.
- النويري: نهاية الأرب، ج٤، ص٢٦٧.
- (٤) الأغاني، ج١، ص٢١١.
- (٥) نسيب الاختيار: الفن الغنائي عند العرب، ص٢٦.
- (٦) الأغاني، ج٢، ص٢٨٢.
- (٧) الأغاني، ج٢، ص٣٢٣.
- النويري: نهاية الأرب، ج٤، ص٢٧٢.
- (٨) النويري: المصدر السابق، ص٢٧٠.
- (٩) النويري: المصدر السابق، ص٣٠٥.
- (١٠) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج٧، ص٢٧.
- (١١) الأغاني، ج٢، ص٣٤٤.
- ابن خرداذبة: اللهو والملاهي، ص٤٤.
- (١٢) الأغاني، ج٣، ص٢٤٥.

أخذ الغناء عن الغريض^(١) غنى الوليد بن يزيد فأعطاه جوائز قيمة^(٢)، كان
صوته حسناً يغني في مواسم الحج فيحبس الحجاج عن مناسكهم^(٣). لزم
الوليد حتى مات فخرج إلى مصر ومات فيها.

المغنون في العراق والشام:

١٨- حنين: هو حنين بن بلوع الحيري، كان شاعراً ومغنياً فحلاً يسكن الحيرة،
وكان نصرانياً^(٤). أول من تناول أغنية عربية من نوع السناد، بينما كان من
قبله يغنون الهزج الذي يقرب النصب، وبذلك أسهم في تطور أصول وقواعد
الغناء على أصول جديدة^(٥) وكان قد أخذ الغناء عن حكم الوادي^(٦)، غنى
هشام بن أبي عبد الملك، ويشر بن مروان في الكوفة^(٧).

١٩- سلامة الزرقاء: تلميذة جميلة، تعلمت على يديها أصول الغناء^(٨)، اشتراها
ابن رامين^(٩) ومعها رقية وسعدة، فجعل بذلك منزله مكاناً يلتقي فيه عشاق
الغناء في الكوفة، وبخاصة أهل الوجاهة والفكر كمعن بن زائدة، وروح بن
حاتم، وابن المقفع^(١٠).

-
- (١) المصدر نفسه، ص ٣٤٧.
(٢) المصدر نفسه، ص ٣٤٨.
(٣) المصدر نفسه، ص ٣٤٥.
ابن خرداذبة: اللؤلؤ والملاهي، ص ٤٤.
(٤) الأغاني، ج ٢، ص ٣٤١.
(٥) محمد محمود حافظ: تاريخ الموسيقى والغناء العربي، ص ٤٢.
فارمر: تاريخ الموسيقى، ص ١٨.
(٦) نسيب الاختيار: الفن والغناء، ص ٢٢، ٢٣.
(٧) الأغاني، ج ٢، ص ٢٤٩.
(٨) الأغاني، ج ٨، ص ٢٠٨.
(٩) الأغاني، ج ١٠، ص ١٣٥.
(١٠) الأغاني، ج ١٢، ١٣٢.

وهناك المغنية سعاد^(١) التي كانت في الكوفة والتي سمعها الوليد بن يزيد الذي أعجب بها فاشتراها.

كما وجد في البصرة مغن عرف بخيلان الأموي، وكان يعزف على العود ويفني غناءً جيداً، غنى إلى عقبه بن سلم الهنائي^(٢).

وعرف في اليمن نجم بن طنبورة، وكان من أهزج الناس وأخفهم غناءً^(٣).

واشتهر في الشام الغزير^(٤) ويكنى أبا كامل، الذي غنى الوليد ابن يزيد، وكان الوليد شديد التعلق به لا يستطيع الاستغناء عنه.

ووجد في الحجاز عدد من المغنين بجانب من سبق ذكر أسمائهم، منهم: هشام بن سليمان^(٥) مولى بني أمية الذي قدم على الوليد، وابن جامع^(٦) الذي كان يتكسب بغنائه فيعود بالمال الوفير، وعروة ابن أننية^(٧) الذي كان ثقة في الحديث ويصوغ الألحان. والدلال^(٨) وهو مولى بني فهم الذي غنى نائلة بنت عمار الكلبى. وقند^(٩) المولى الذي كانت تستطرفه عائشة أم المؤمنين. وسعيد بن الهريذ^(١٠) مولى آل الزبير بن العوام. علوية المغنى ومخارق^(١١).

-
- (١) ابن واصل الحموي: تجريد الأغاني للأصفهاني، ج ٢، ص ٨٠.
 - (٢) المبرد: الكامل في اللغة والأدب، ج ١، ص ٣٩١.
 - (٣) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٧، ص ٢٧.
 - (٤) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٧، ص ٢٨.
 - (٥) الأبيشي: المستطرف، ج ٢، ص ١٥٢.
 - (٦) ابن قتيبة: عيون الأخبار، ج ١٠، ص ٩١.
 - (٧) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٤، ص ١٤.
 - التويري: نهاية الأرب، ج ٤، ص ٢٩٨.
 - (٨) تجريد الأغاني، ج ٢، ص ٥٥٥.
 - (٩) ابن عبد ربه: العقد الفريد، ج ٧، ص ٣١.
 - (١٠) تجريد الأغاني، ج ١٠، ص ٨٢٦.
 - (١١) الجاحظ: البيان والتبيين، ج ١، ص ٩٢.

المخطوطات

- ١- البياسي "يوسف بن محمد البياسي" توفي سنة ٦٥٤ هـ=١٢٥٦م..
الإعلام بالحروب الواقعة في صدر الإسلام-جزآن.
مخطوط بدار الكتب المصرية، تحت رقم ٢٩٩، تاريخ.
- ٢- ابن طولون "شمس الدين بن محمد بن طولون" توفي سنة ٩٥٢ هـ=١٥٤٦م.
قيد الشريد في أخبار يزيد.
مخطوط بدار الكتب المصرية تحت رقم ١١٣٢، تاريخ.
- ٣- ابن سلمة النحوي "أبوطالب المفضل بن سلمة النحوي اللغوي".
توفي سنة ٣٦٠هـ.
كتاب العود والملاهي وأسمائها.
مخطوط بدار الكتب المصرية تحت رقم ٥٣٣، فنون جميلة.
- ٤- السيوطي "جلال الدين السيوطي" المتوفى سنة ٩١١هـ.
أزهار العروش في أخبار الجيوش.
مخطوط بدار الكتب المصرية تحت رقم ١٧٦٤، تاريخ. عن نسخة
الأسكوريال.
- ٥- ابن عساكر "فقه الدين أبو القاسم علي بن محمد الدمشقي ٤٩٩-٥٧٥١هـ.
تاريخ دمشق (وقف أسعدباشا العظم).
مخطوط بدار الكتب الظاهرية ٢٣٨٤-٢٣٩١.

المصادر

- ١- الأبيشيهي "محمد بن أحمد بن منصور" توفي سنة ٨٥٠ هـ=١٤٤٦م.
المستطرف في كل فن مستطرف: جزآن، بيروت، دار الفكر بلا تاريخ.
ابن الأثير "علي بن أبي الكرم بن محمد بن محمد عبد الكريم ابن الواحد
الشيباني، توفي سنة ٦٣٠ هـ=١٢٣٣م.
- ٢- الكامل في التاريخ، ١٣ جزء: بيروت، دار الكتاب العربي ١٩٦٧.
- ٣- أسد الغابة في معرفة الصحابة: ٧ أجزاء. تحقيق محمد البنا ومحمد عاشور
ومحمد فايد، القاهرة، كتاب الشعب سنة ١٩٧٠م.
ابن آدم القرشي: يحيى. توفي سنة ٢٠٣ هـ=٨١٨م.
- ٤- الخراج: تحقيق أحمد محمد شاكر: بيروت دار المعرفة ١٩٧٩م.
الدينوري "أبو حنيفة" أحمد بن داوود. توفي سنة ٢٨٢ هـ=٨٩٥م.
- ٥- الأخبار الطوال، تحقيق عبد المنعم عامر.
القاهرة: وزارة الثقافة والإرشاد، سنة ١٩٦٠م.
الأزرقى "أبو الوليد محمد بن عبدالله بن أحمد".
توفي سنة ٢٤٤ هـ=٨٥٨م.
- ٦- أخبار مكة: جزآن في مجلد: تحقيق رشدي الصالح ملحس، بيروت، دار
الأندلس، ط٢، سنة ١٩٦٩.
- الأشعري "أبو الحسن علي بن اسماعيل" توفي سنة ٣٣٠ هـ=٩٤١م.
- ٧- مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين، جزآن، تحقيق محمد محيي الدين
عبد الحميد: القاهرة - مكتبة النهضة المصرية، سنة ١٩٥٠.

الأصفهاني "أبو الفرج، علي بن الحسين"

توفي سنة ٣٥٦هـ=٩٦٩م.

- ٨- الأغاني: ٢٤ مجلداً، بيروت. مؤسسة جمال سنة ١٩٨٠م.
صورة بالأفست عن طبعة دار الكتب.
- ٩- مقاتل الطالبين: تحقيق السيد صقر، بيروت دار المعرفة، بلا تاريخ.
الاصطخري "إبراهيم بن محمد الفارسي" توفي في النصف الأول من
القرن الرابع الهجري.
- ١٠- المسالك والممالك: تحقيق د. محمد عبد العال، مراجعة: محمد شفيق غريبال.
القاهرة - وزارة الثقافة والإرشاد سنة ١٩٦١م.
الأعشى "ميمون بن قيس بن جندل"
١١- ديوان الأعشى: شرح إبراهيم جزني، بيروت.
دار الكتاب اللبناني سنة ١٩٦٨.
- ابن الأكفاني: محمد بن إبراهيم بن ساعد الأنصاري البخاري. توفي سنة
٧٤٩.
- ١٢- نخب الذخائر في أحوال الجواهر: تحقيق أنسطاس الكرمي.
القاهرة: المطبعة المصرية، سنة ١٩٣٩م.
البخاري: أبو عبدالله محمد بن اسماعيل.
١٣- التاريخ الصغير، جزآن - تحقيق: محمود زايد.
حلب: دار الوعي، القاهرة: دار التراث سنة ١٩٧٧م.
ابن بطوطة: أبو عبدالله محمد بن محمد بن عبدالله بن محمد إبراهيم
الطنجي.
- ١٤- رحلة ابن بطوطة: بيروت، دار التراث، سنة ١٩٦٣م.
البغدادى: عبد القادر عمر. توفي سنة ١٠٩٣هـ=١٦٨٢م.

- ١٥- خزنة الأدب: أربعة أجزاء، بيروت: دار صادر، بلا تاريخ.
البغدادي: عبد القاهر بن طاهر بن محمد الإسفراييني التميمي.
توفي سنة ٤٢٩هـ = ١٠٣٧م.
- ١٦- الفرق بين الفرق: تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد.
بيروت: دار المعرفة، بلا تاريخ.
البلاذري: أحمد بن يحيى بن جابر. توفي سنة ٢٧٩هـ = ٨٩٢م.
- ١٧- فتوح البلدان: تحقيق عبدالله وعمر الطباع.
دار النشر للجامعيين - سنة ١٩٥٧م.
- ١٨- أنساب الأشراف: الجزء الرابع: تحقيق: ماكس - كلوسنجر، القدس، سنة
١٩٣١م.
الجزء الخامس: تحقيق جوتنيه، القدس، سنة ١٩٣٦م.
وقد صدر هذان الجزآن في مجلد بتحقيق. إحسان عباس.
القسم الرابع: الجزء الأول فيسبادن فرانسيس شتانز.
البيضاوي: ناصر الدين أبي سعيد عبدالله بن عمر بن الشيرازي.
- ١٩- أنوار التنزيل وأسرار التأويل: خمسة أجزاء، بيروت: مؤسسة شعبان، بلا
تاريخ، صور عن نسخة دار الكتب العربية الكبرى سنة ١٣٣٠هـ.
البيهقي: إبراهيم بن محمد. توفي سنة ٣٢٠هـ.
- ٢٠- المحاسن والمساوي: بيروت، دار صادر، سنة ١٩٦١م.
ابن تغري بردي: جمال الدين أبي المحاسن يوسف بن تغري بردي
الأتباكي. توفي سنة ٨٧٤هـ.
- ٢١- النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة. ٤ أجزاء، القاهرة، المؤسسة
المصرية العامة، سنة ١٩٦٤م.
ابن تيمية: تقي الدين.

- ٢٢- السياسية الشرعية في صلاح الراعي والرعية. القاهرة: دار الكتاب العربي، الطبعة الرابعة، سنة ١٩٦٩م.
الثعالبي: أبو منصور.
- ٢٣- يتيمة الدهر في محاسن أهل العصر. جزآن، تحقيق أيليا حاوي، بيروت: الشركة الشرقية سنة ١٩٧١م.
الجاحظ: عمرو بن بحر. توفي سنة ٢٥٥هـ=٨٦٨م.
- ٢٤- البيان والتبيين: ٤ أجزاء، بيروت: دار الفكر للجمع ١٩٥٤م.
- ٢٥- المحاسن والأضداد: بيروت مكتبة العرفان، بلا تاريخ.
- ٢٦- التاج في أخلاق الملوك: تحقيق فوزي عطوي، بيروت: الشركة الصناعية سنة ١٩٧٠م.
- ٢٧- التربيع والتدوير: تحقيق فوز عطوي.
بيروت الشركة اللبنانية، سنة ١٩٦٩م.
- ٢٨- الحيوان: ٧ أجزاء، تحقيق فوزي عطوي.
بيروت، مكتبة الطلاب والكتاب، سنة ١٩٦٨م.
- ٢٩- التبصر بالتجارة: تصحيح حسن حسني عبد الوهاب.
القاهرة، مكتبة الخانجي، طبعة ٢، سنة ١٩٣٥م.
- ٣٠- رسائل الجاحظ: نشر بعناية محمد الساسي المغربي.
القاهرة، مطبعة التقدم، سنة ١٩٢٤م.
- ابن الجراح: أبو عبدالله محمد بن داوود. توفي سنة ٢٩٦هـ.
- ٣١- الورقة: تحقيق د. عبد الوهاب عزام، عبد القادر أحمد فراج.
القاهرة، دار المعارف، سنة ١٩٥٣م.
- ابن الجزري: شمس الدين أبو الخير محمد بن محمد.
توفي سنة ٨٣٣هـ.

- ٣٢- غاية النهاية في طبقات القراء، جزآن، تحقيق ج. برجستراسر بيروت، دار الكتب العلمية، الطبعة الثانية، سنة ١٩٨٠م.
جرير والفرزدق:
- ٣٣- النقائض: ثلاثة أجزاء، ليدن سنة ١٩٠٥م.
جرير: جرير بن عطية الخطفي.
- ٣٤- ديوان جرير: جمع وشرح محمد بن اسماعيل الصاوي.
بيروت، دار الأندلس، بلا تاريخ.
- الجهشياري: محمد بن عبدوس الكوفي. توفي سنة ٢٣١هـ=٩٤٢م.
- ٣٥- كتاب الوزراء والكتاب: تحقيق مصطفى السقا، إبراهيم الأبياري عبد الحفيظ الشلبي.
القاهرة، مكتبة مصطفى البابي الحلبي، سنة ١٩٢٨م.
ابن الجوزي: أبو الفرج عبد الرحمن بن علي. توفي سنة ٥٥٠هـ.
- ٣٦- تاريخ عمر بن الخطاب: تحقيق أسامة عبد الكريم الرفاعي.
دمشق، دار إحياء علوم الدين، سنة ١٣٩٤هـ.
ابن الجوزي: جمال الدين أبي الفرج. توفي سنة ٥٩٧هـ=١٢٠٠م.
- ٣٧- صفوة الصفوة، أربعة أجزاء، تحقيق محمود فاخوري. حلب، دار الوعي، ج١، ج٢ سنة ١٩٧٠، ج٣، ج٤ سنة ١٩٧٣م.
تلبيس إبليس: بيروت، دار الكتب العلمية، بلا تاريخ.
ابن حبيب: أبو جعفر، محمد بن حبيب البغدادي.
توفي سنة ٢٤٥هـ=٨٥٩م.
- ٣٨- المحبر: تحقيق د. أيلزه ليمنتين شتينر.
بيروت، المكتبة التجارية، بلا تاريخ.
عن صورة: وزارة المعارف العثمانية، سنة ١٣٦١هـ.

- الحصني: تقي الدين أبو بكر محمد الحسيني الحصني الدمشقي الشافعي.
 ٣٩- كفاية الأخبار: جزآن، بيروت، دار المعرفة. الطبعة الثانية، بلا تاريخ.
 ابن حوقل: محمد بن علي الموصلي الحوقلي البغدادي.
 توفي في النصف الأول من القرن الرابع الهجري.
 ٤٠- صورة الأرض: بيروت، دار الحياة، سنة ١٩٧٩م.
 ابن حجر: شهاب الدين بن أبي الفضل أحمد بن علي بن محمد
 العسقلاني. توفي سنة ٨٥٢هـ.
 ٤١- الإصابة في تمييز الصحابة، أربعة أجزاء.
 ٤٢- ويهامشه كتاب "الاستيعاب في أسماء الأصحاب" لأبي عمر بن يوسف ابن
 عبدالله بن محمد بن عبدالله بن عاصم النمري. توفي سنة ٤٦٢ هـ. بيروت،
 دار الفكر سنة ١٩٧٨.
 ابن خرداذبة: عبدالله بن أحمد. توفي سنة ٢٩٠هـ.
 ٤٣- كتاب اللهو والملاهي: تحقيق الأب أغناطيوس عبده خليفة اليسوعي بيروت،
 دار المشرق، الطبعة الثانية، سنة ١٩٦٩م.
 ٤٤- المسالك والممالك: تحقيق، م.ج. دي جورج برييل، سنة ١٨٨٩م.
 الخطيب البغدادي: أحمد بن علي بن ثابت.
 توفي سنة ٤٦٣هـ=١٠٧١م.
 ٤٥- الكفاية في علم الرواية: بيروت، المكتبة العلمية، بلا تاريخ.
 ٤٦- الفقيه والمتفقه: تصحيح وتعليق إسماعيل الأنصاري. بيروت، دار الكتب
 العلمية، الطبعة الثانية، سنة ١٩٨٠م.
 ٤٧- تاريخ بغداد: ١٤ جزء، بيروت، دار الكتاب العربي.
 ابن خلدون: عبد الرحمن بن محمد، توفي سنة ٨٠٦هـ=١٤٠٦م.
 ٤٨- المقدمة: القاهرة المكتبة التجارية الكبرى، بلا تاريخ.

- ٤٩- تاريخ ابن خلدون "سبعة أجزاء" بيروت مؤسسة الأعظمي سنة ١٩٧١.
- ابن خلكان: شمس الدين أحمد بن محمد بن أبي بكر.
توفي سنة ٦٨١هـ=١٢٨١م.
- ٥٠- وفيات الأعيان وأبناء الزمان، سبعة أجزاء، تحقيق د. إحسان عباس:
بيروت دار صادر ١٩٦٩/١٩٧٠.
- ابن خياط: خليفة بن خياط العصفري البصري.
توفي سنة ٢٤٠هـ=٨٥٤م.
- ٥١- كتاب الطبقات: وهو قسمان في جلدين. تحقيق د. سهيل زكار. دمشق
وزارة الثقافة والسياحة، سنة ١٩٦٧م.
- ابن دريد: محمد بن الحسن. توفي سنة ٣٢١هـ=٩٣٢م.
- ٥٢- الاشتقاق: تحقيق عبد السلام محمد بن هارون. القاهرة مؤسسة الخانجي،
سنة ١٩٥٨.
- ابن دقماق: إبراهيم بن محمد بن أيدقر العلاني.
- ٥٣- الانتصار بواسطة عقد الأمصار، جزآن في مجلد، تحقيق فوليزر، بيروت:
المكتب التجاري، بلا تاريخ.
- الدمشقي: أبو الفضل جعفر بن علي. من علماء القرن السادس الهجري.
- ٥٤- الإشارة إلى محاسن التجارة، تحقيق البشرى الثوري، القاهرة، مكتبة
الكليات الأزهرية، سنة ١٩٧٧.
- الدميري: كمال الدين.
- ٥٥- حياة الحيوان الكبرى، جزآن في مجلد. القاهرة، المكتبة الإسلامية،
لصاحبها الحاج رياض الشيخ، بلا تاريخ.
- الدينوري: أبو حنيفة أحمد بن داود. المتوفى سنة ٢٨٢هـ.

- ٥٦- الأخيار الطوال: تحقيق، عبد المنعم عامر، مراجعة د. جمال الدين الشيبان، القاهرة: وزارة الثقافة والإرشاد القومي، سنة ١٩٦٠م.
الذهبي: شمس الدين أبو عبدالله محمد بن أحمد بن عثمان.
توفي سنة ٧٤٨هـ=١٣٤٨م.
- ٥٧- دول الإسلام. جزآن في مجلد، تحقيق: فهمي شلتوت، محمد مصطفى إبراهيم، القاهرة، الهيئة المصرية العامة، سنة ١٩٧٤.
- ٥٨- تذكرة الحفاظ: أربعة أجزاء من مجلدين عدا الذيل. بيروت: دار إحياء التراث. عن نسخة دائرة المعارف العثمانية سنة ١٩٥٦، ١٩٥٨.
- ٥٩- ميزان الاعتدال في نقد الرجال: أربعة أجزاء. تحقيق: علي محمد البجاوي، بيروت دار المعرفة، سنة ١٩٦٢م.
الرازي: محمد بن بكر.
- ٦٠- مختار الصحاح: دمشق، طبع على نفقة عزة القصيبي، طبعة ثامنة، بلا تاريخ.
- الرامهرمزي: الحسن بن عبد الرحمن بن يحيى أبو هاشم. من أئمة اليمن.
توفي سنة ٤٢٦هـ.
- ٦١- المحدث الفاضل بين الراوي والواعي: تحقيق. محمد عجاج الخطيب، بيروت، دار الفكر - سنة ١٩٧١.
- ابن رجب الحنبلي: عبد الرحمن بن محمد. توفي سنة ٧٩٥هـ.
- ٦٢- الاستخراج لأحكام الخراج: صححه وعلق عليه السيد عبدالله الصديق، بيروت، دار المعرفة - سنة ١٩٧٩م.
- ابن رسته: أحمد بن عمر. توفي حوالي ٣١٠هـ=٩٢٢م.
- ٦٣- الأعلاق النفيسة: ليدن طبعة برايل سنة ١٨٩١م.
ابن رشيق: الحسن بن رشيق. توفي سنة ٤٥٦هـ.

- ٦٤- العمدة في محاسن الشعر، جزآن، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد،
القاهرة: المكتبة التجارية، الطبعة الثالثة سنة ١٩٦٣.
ابن سعد: محمد بن سعد. توفي سنة ٢٣٠هـ=٨٤م.
- ٦٥- الطبقات الكبرى: ثمانية أجزاء، القاهرة: دار التحرير، سنة ١٩٦٨م.
ابن سلام: أبو عبيد القاسم بن سلام. توفي سنة ٢٢٤هـ=٨٣٦م.
- ٦٦- كتاب الأموال: تحقيق محمد خليل هراس. القاهرة: مكتبة الكليات
الأزهرية.
السيوطي: جلال الدين بن عبد الرحمن بن أبي بكر.
توفي سنة ٩١١هـ=١٥٠٥م.
- ٦٧- شارع الخلفاء: تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، القاهرة المكتبة
التجارية، الطبعة الرابعة سنة ١٩٦٩م.
- ٦٨- بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة. بيروت، دار المعرفة بلا تاريخ.
ابن شاعر الكتبي: محمد بن شاعر الكتبي.
توفي سنة ٧٦٤هـ=١٣٦٣م.
- ٦٩- فوات الوفيات: جزآن، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد القاهرة،
مكتبة النهضة المصرية، سنة ١٩٥١م.
ابن شداد: عز الدين ابي عبد الله محمد بن علي بن ابراهيم الحلبي. توفي
سنة ٦٨٤هـ=١٢٨٨م.
- ٧٠- الأعلام الخطيرة في ذكر أمراء الشام والجزيرة: تحقيق سامي الدهان.
القسم الخاص بفلسطين وشرق الأردن. دمشق، المعهد الفرنسي للدراسات
العربية، سنة ١٩٦٢م.
الشهرستاني: محمد بن عبد الكريم بن أبي بكر أحمد.
توفي سنة ٥٨٤هـ=١١٥٢م.

٧١- الملل والنحل: جزآن، تحقيق محمد رشيد كيلائي، بيروت، دار المعرفة، الطبعة الثانية، سنة ١٩٧٥م.

الشوكاني: محمد بن علي بن محمد. توفي سنة ١٢٥٥هـ.

٧٢- نيل الأوطار من أحاديث سيد الأخبار: تسعة أجزاء، بيروت، دار الجيل، سنة ١٩٧٣م.

ابن الصلاح: أبو عمر عثمان بن عبد الرحمن الشهرزادي. توفي سنة ٥٦٣هـ.

٧٣- علوم الحديث: تحقيق د. نور الدين عتر. المدينة المنورة، المكتبة العلمية، طبعة ٢، سنة ١٩٧٢م.

٧٤- مقدمة ابن الصلاح في علوم الحديث. بيروت: دار الكتب العلمية، سنة ١٩٧٣م.

الطبري: محمد بن جرير. توفي سنة ٣١٠هـ=٩٢٣م.

٧٥- تاريخ الطبري (تاريخ الأمم والملوك) تحقيق: محمد أبو الفضل القاهرة: دار المعارف، ج ١، سنة ١٩٦٠، ج ٢، سنة ١٩٦١، ج ٣ سنة ١٩٦٢، ج ٤، ٥ سنة ١٩٦٣، ج ٦ سنة ١٩٦٤، ج ٧، سنة ١٩٦٦، ج ٨ سنة ١٩٦٧، ج ٩ سنة ١٩٦٨.

ابن طباطبا: محمد بن علي بن طباطبا المعروف بابن الطقطقي.

توفي سنة ٧٠٩هـ=١٣٠٩م.

٧٦- تاريخ الدولة الإسلامية "الفخري".

بيروت: دار صادر- دار بيروت سنة ١٩٦٠م.

ابن عبد الحكم: أبو محمد بن عبد الحكم.

توفي سنة ٢١٤هـ=٨٢٩م.

- ٧٧- سيرة عمر بن عبد العزيز. تصحيح وتعليق أحمد عبيد.
بيروت: دار العلم للملايين، الطبعة الخامسة، سنة ١٩٦٧.
ابن عبد ربه: أحمد بن عبد ربه الأندلسي.
توفي سنة ٣٢٨هـ = ٩٤٠م.
- ٧٨- العقد الفريد. ثمانية أجزاء، تحقيق: محمد سعيد العريان،
بيروت: دار الفكر- سنة ١٩٥٤م.
ابن العربي: أبو بكر العربي. توفي سنة ٥٤٣هـ.
- ٧٩- العواصم من القواصم في تحقيق مواقف الصحابة. تحقيق: محب الدين
الخطيب. القاهرة: المطبعة السلفية ومكنتها، طبعة ٢، سنة ١٣٧٥هـ.
عمر بن أبي ربيعة:
- ٨٠- ديوان عمر بن أبي ربيعة، جزآن، تحقيق: فوزي عطوي.
بيروت الشركة اللبنانية، سنة ١٩٧١م.
الغزالي: أبو حامد، محمد. توفي سنة ٥٠٥هـ.
- ٨١- كتاب الأربعين في أصول الدين.
القاهرة: مكتبة الجندي. سنة ١٩٦٥م.
أبو الفداء: عماد الدين اسماعيل بن محمد بن عمر.
توفي سنة ٧٣٢هـ = ١٣٣١م.
- ٨٢- تقويم البلدان: تصحيح ريتود جاك كوكين ديلاق.
باريس: دار الطباعة السلطانية، سنة ١٨١٥م.
- ٨٣- المختصر في أخبار البشر. أربعة أجزاء في مجلدين، بيروت: دار المعرفة،
سنة ١٩٥٦م.
الفيروزآبادي: مجد الدين محمد بن يعقوب. توفي سنة ٨١٧هـ.

- ٨٤- القاموس المحيط: أربعة أجزاء.
- بيروت - دار الجيل، مصور نسخة مكتبة مصطفى الحلبي سنة ١٩٥٢.
- قدامة: أبو الفرج قدامة بن جعفر الكاتب البغدادي.
- توفي سنة ٣٢٠هـ.
- نبذة من كتاب الخراج وصناعة الكتابة، ليدن، سنة ١٨٨٩م.
- ابن القيسراني: محمد بن طائر بن علي بن أحمد بن أبي الحسن الشيباني.
- ٨٥- كتاب السماع: تحقيق أبو الوفاء المرآغي.
- القاهرة: لجنة إحياء التراث الإسلامي - سنة ١٩٧٠م.
- القالبي: إسماعيل بن القاسم.
- ٨٦- الأمالي: جزآن، بيروت - المكتب الإسلامي، بلا تاريخ.
- ابن قتيبة: عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري.
- توفي سنة ٢٧٦هـ=٨٨٩م.
- ٨٧- الإمامة والسياسة: جزآن، القاهرة - مكتبة مصطفى الحلبي، طبعة ٢ سنة ١٩٦٣م.
- ٨٨- المعارف: صححه وعلق عليه: محمد اسماعيل العبادي، بيروت: دار إحياء التراث، الطبعة الثانية، سنة ١٩٧٠م.
- ٨٩- عيون الأخبار: عشرة أجزاء (٤ مجلدات).
- بيروت: دار إحياء التراث، الطبعة الثانية، سنة ١٩٦٣م.
- ٩٠- الشعر والشعراء: ليدن، مطبعة برايل، سنة ١٩٠٢م.
- ٩١- كتاب العرب أو الرد على الشعوبية: نشر محمد كرد علي.
- ضمن رسائل البلاغ، القاهرة - مصطفى البايي الحلبي سنة ١٩١٣.
- القزويني: زكريا بن محمد بن محمود. توفي سنة ٦٨٢هـ.

- ٩٢- آثار البلاد وأخبار العباد: بيروت - دار صادر، بلا تاريخ.
القلقشندي: أحمد بن عبدالله. توفي سنة ٨٢١هـ = ١٤١٨م.
- ٩٣- مآثر الإنافة في معالم الخلافة: ثلاثة أجزاء.
تحقيق: عبد الستار أحمد فراج، الكويت - وزارة الإرشاد، سنة ١٩٦٤م.
القيرواني: إبراهيم بن علي الحصري. توفي سنة ٤٥٣هـ.
- ٩٤- زهرة الآداب وثمره الألباب، أربعة أجزاء.
تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد. بيروت - دار الجيل، سنة ١٩٧٢م.
ابن قيم الجوزية: شمس الدين أبي عبدالله محمد بن أبي بكر.
توفي سنة ٧٥١هـ.
- ٩٥- أعلام الموقعين عن رب العالمين: أربعة أجزاء.
مراجعة طه عبد الرؤوف سعد. بيروت - دار الجيل، سنة ١٩٧٣م.
الكاتب: أحمد بن يوسف. توفي سنة ٣٣٠هـ.
- ٩٦- المكافأة: ضبطه وصححه أحمد أمين وعلي الجارم.
القاهرة - المطبعة الأميرية، سنة ١٩٤١م.
الكاتب: عبد الحميد.
- ٩٧- رسالة عبد الحميد الكاتب إلى الكاتب.
٩٨- رسالة عبد الحميد إلى ولي العهد.
نشره محمد كرد علي ضمن رسائل البلغاء. القاهرة - مصطفى الحلبي،
سنة ١٩١٣م.
- ابن الكازروني: ظهير الدين علي بن محمد البغدادي.
توفي سنة ٦٩٧هـ.
- ٩٩- مختصر التاريخ من أول الزمان إلى منتهى دولة بني العباس.
تحقيق: د. مصطفى جواد، بغداد - وزارة الإعلام، سنة ١٩٧٠م.

- ابن كثير: عماد الدين اسماعيل عمر بن كثير القرشي الدمشقي.
توفي سنة ٧٧٤هـ=١٣٧٣م.
- ١٠٠- البداية والنهاية: ١٤ جزء، بيروت - مكتبة المعارف، سنة ١٩٦٦م.
- ١٠١- الباعث الحثيث في اختصار علوم الحديث. بيروت - دار الفكر، بلا تاريخ.
الماوردي: علي بن محمد بن حبيب البغدادي البصري.
توفي سنة ٤٥٠هـ=١٠٥٨م.
- ١٠٢- الأحكام السلطانية. بيروت - دار الكتب العلمية سنة ١٩٧٨.
مجير الدين: عبد الرحمن بن محمد بن عبد محمد العليمي المقدسي
الحنبلي. توفي سنة ٩٢٨هـ.
- ١٠٣- الأنس الجليل في تاريخ القدس والخليل. جزآن.
بيروت - دار الجيل، سنة ١٩٧٣م.
- المبرد: محمد بن يزيد النحوي. توفي سنة ٢٨٥هـ=٨٩٨م.
- ١٠٤- الكامل في اللغة والأدب، جزآن.
بيروت - مكتبة المعارف، بلا تاريخ.
أبو مخزومة: عبدالله الطيب بن عبدالله بن أحمد.
توفي سنة ٨٤٤هـ.
- ١٠٥- تاريخ ثغر عدن. ليدن، مطبعة برايل، سنة ١٩٢٩م.
- المرتضى: علي بن الحسين الموسوي العلوي. توفي سنة ٤٣٦هـ.
- ١٠٦- أمالي المرتضى. جزآن، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم.
بيروت - دار الكتاب العربي، الطبعة الثانية، سنة ١٩٦٧م.
- المسعودي: علي بن الحسين بن علي. توفي سنة ٣٤٦هـ.
- ١٠٧- مروج الذهب ومعادن الجواهر. أربعة أجزاء في مجلدين.
تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد. القاهرة - المكتبة التجارية، الطبعة
الثالثة، سنة ١٩٥٨م.

- ١٠٨- التنبية والإشراف. بيروت - دار التراث، سنة ١٩٦٨م.
مسكويه: أبو علي أحمد بن محمد. توفي سنة ٤٤٨هـ.
- ١٠٩- تجارب الأمم. أربعة أجزاء في مجلدين، تحقيق: امدوز، القاهرة - شركة التمدن الصناعية، مجلد ١ سنة ١٩١٤، مجلد ٢، سنة ١٩١٦.
- المقرئزي: تقي الدين أحمد بن علي. توفي سنة ٨٤٥هـ.
- ١١٠- إغاثة الأمة بكشف الغمة. تحقيق: محمد مصطفى زيادة، جمال الشيال، القاهرة - لجنة التأليف والترجمة، سنة ١٩٤٠م.
- ١١١- خطط المقرئزي: المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار. جزآن بيروت - دار صادر، بلا تاريخ.
ابن المقفع: عبدالله بن المقفع.
توفي في القرن الرابع الهجري.
- ١١٢- الدرر اليتيمة. نشره محمد كرد علي ضمن رسائل البلاغ.
القاهرة - مصطفى الطيبي، سنة ١٩١٣م.
- المقدسي: شمس الدين أبو عبدالله محمد بن أحمد بن أبو بكر البشائري.
توفي سنة ٣٧٥هـ.
- ١١٣- أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم. تحقيق: دي جوج.
مطبعة برايل، ليدن، سنة ١٩٠٦م.
ابن منظور: جمال الدين بن محمد بن مكرم.
توفي سنة ٧١١هـ=١٣١١م.
- ١١٤- لسان العرب. أربعة أجزاء، تصنيف (هجائي) يوسف خياط ونديم مرعشلي، بيروت - دار لسان العرب، سنة ١٩٨٠م.
مؤلف مجهول من القرن الثالث الهجري:

- ١١٥- أخبار الدولة العباسية وفيه أخبار العباس وولده. تحقيق: د. عبد العزيز الدوري، وعبد الجبار المطلبي، بيروت - دار الطليعة، سنة ١٩٧١م.
مؤلف مجهول:
- ١١٦- العيون والحدائق في أخبار الحقائق. يشمل ١٩٨-٢٥١هـ.
الجزء الثالث، تحقيق دي جوج، برايل، سنة ١٨٧١م.
الميداني: أحمد بن محمد بن أحمد بن إبراهيم النيسابوري.
توفي سنة ٥١٨هـ=١١٢٤م.
- ١١٧- مجمع الأمثال. جزآن، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد.
القاهرة - مطبعة السنة المحمدية، سنة ١٩٥٥م.
ابن النديم: محمد بن اسحق كنيته أبو الفرج.
توفي سنة ٢٣٥هـ=٨٤٩م.
- ١١٨- الفهرست. بيروت - دار المعرفة، سنة ١٩٧٨م.
النرشخي: أبو بكر محمد بن جعفر. توفي سنة ٣٤٨=٩٥٩م.
- ١١٩- تاريخ بخارى. عربي عن الفارسية د. أمين بوي، نصر الله الطرزي.
القاهرة - دار المعرفة، سنة ١٩٦٥م.
النسفي: عبدالله بن أحمد بن محمود.
- ١٢٠- تفسير النسفي "مدارك التنزيل في حقائق التأويل".
أربعة أجزاء، بيروت - دار الكتاب العربي، بلا تاريخ.
النويري: شهاب الدين بن أحمد بن عبد الوهاب.
توفي سنة ٧٣٢هـ=١٣٣١م.
- ١٢١- نهاية الأرب في فنون الأدب، ١٨ جزء.
القاهرة - دار الكتب المصرية، سنة ١٩٥٥م.
النيسابوري: الحاكم أبي عبدالله محمد بن عبدالله الحافظ.
توفي سنة ٤٠٥هـ.

- ١٢٢- معرفة علوم الحديث. صححه وعلق عليه د. السيد معظم حسين.
المدينة المنورة - المكتبة العلمية، الطبعة الثانية، سنة ١٩٧٧م.
ابن هشام: عبد الملك بن هشام. توفي سنة ١٤١هـ=٧٥٨م.
- ١٢٣- السيرة النبوية. أربعة أجزاء.
تحقيق: مصطفى السقا وابراهيم الأبياري وعبد الحفيظ شلبي.
القاهرة - مصطفى الحلبي، سنة ١٩٣٦م.
ابن هارون الخلال: أبو بكر أحمد بن محمد. توفي سنة ٣٣١هـ.
- ١٢٤- الحث على التجارة والصناعة والعمل.
دمشق - مكتبة القدسي، سنة ١٣٤٨هـ.
ابن واصل الحموي: محمد بن سالم. توفي سنة ٦٩٧هـ.
- ١٢٥- تجريد الأغاني للأصفهاني. في ستة أجزاء.
تحقيق: طه حسين وابراهيم الأبياري.
القاهرة - كتاب التحرير، سنة ١٩٦٣م.
ياقوت: شهاب الدين ياقوت بن عبدالله الحموي الرومي البغدادي.
توفي سنة ٦٢٦هـ-١٢٢٩م.
- ١٢٦- معجم الأدباء. ستة أجزاء، تحقيق: د. س مرجليوث.
القاهرة - مطبعة هندية بالموسكي، طبعة ٢، ١٩٢٣-١٩٣٠.
ج ١ سنة ١٩٢٣، ج ٢ سنة ١٩٢٤، ج ٣، ج ٤ سنة ١٩٢٧، ج ٥ سنة ١٩٢٨،
ج ٦. ١٩٣٠.
- ١٢٧- معجم البلدان. خمسة مجلدات.
بيروت - دار الكتاب العربي، سنة ١٩٨٠م.
اليعقوبي: أحمد بن أبي يعقوب بن جعفر.
توفي سنة ٢٨٤هـ=٧٩٨م.

١٢٨- تاريخ اليعقوبي. مجلدان.

بيروت - دار صادر، دار بيروت سنة ١٩٦٠م.

١٢٩- كتاب البلدان. ليدن، مطبعة برايل، سنة ١٨٩١م.

أبو يوسف: القاضي يعقوب بن ابراهيم.

توفي سنة ١٨٢هـ=٧٩٨م.

١٣٠- الخراج. القاهرة - المكتبة السلطانية، الطبعة الثالثة، سنة ١٣٨٢هـ.

المراجع

- ابراهيم: د. نجيب ميخائيل.
-١ مصر والشرق الأدنى القديم.
حضارات الشرق القديم: العراق، فارس. الجزء السادس.
القاهرة - دار المعارف، الطبعة الثانية، سنة ١٩٦٧.
-٢ أبيض: د. ملكة.
-٢ التربية والثقافة العربية في الشام والجزيرة خلال القرون الثلاثة الأولى.
بيروت - دار العلم للملايين، سنة ١٩٨٠ م.
الاختيار: نسيب.
-٣ الفن الغنائي عند العرب.
بيروت - دار بيروت للطباعة، سنة ١٩٥٥ م.
أدهم: علي.
-٤ بعض مؤرخي الإسلام. بيروت - المؤسسة العربية للدراسات والنشر، سنة
١٩٧٤ م.
أرنولد: توماس.
-٥ الدعوة إلى الإسلام. ترجمة حسن ابراهيم حسن، عبد المجيد عابدين،
اسماعيل النحراوي. القاهرة - مكتبة النهضة المصرية، الطبعة الثالثة، سنة
١٩٧١ م.
-٦ تراث الإسلام. تعريب جرجيس فتح الله.
بيروت - دار الطليعة، طبعة ثالثة، سنة ١٩٧٨ م.
الأفغاني: سعيد.

- ٧- أسواق العرب في الجاهلية والإسلام.
دمشق - دار الفكر العربي، الطبعة الثانية، سنة ١٩٦٠م.
الألفي: أبو صالح.
- ٨- الفن الإسلامي. بيروت - دار المعارف، طبعة ٢، بلا تاريخ.
أمير علي
- 9- A Short History of the saracens.
London, Macmillan, 1963.
- ١٠- مختصر تاريخ العرب. ترجمة عفيف بعلبكي. بيروت - دار العلم للملايين،
الطبعة الثانية، سنة ١٩٦٧.
أمين: أحمد.
- ١١- فجر الإسلام. القاهرة - مكتبة النهضة المصرية، الطبعة العاشرة سنة
١٩٦٥م.
- ١٢- ضحى الإسلام. ثلاثة أجزاء، القاهرة - مكتبة النهضة الإسلامية، الطبعة
السابعة، سنة ١٩٦٤م.
أوليريك ديلاسي.
- ١٣- الفكر العربي ومكانه في التاريخ.
Arab Thought and it's place in History.
ترجمة: تمام حسن، مراجعة: د. محمد مصطفى حلمي.
القاهرة - وزارة الثقافة والإرشاد، سنة ١٩٦١م.
الباشا: د. حسن
- ١٤- مدخل إلى الآثار الإسلامية. القاهرة - دار النهضة العربية، سنة ١٩٧٩م.
- ١٥- دراسات في الحضارة الإسلامية. القاهرة - دار النهضة العربية، سنة
١٩٧٥م.
بارتولد: فاسيلي فلاديمير ١٨٦٩م - ١٩٢٧م.

- ١٦- تاريخ الحضارة الإسلامية.
ترجمه عن التركية: حمزة طاهر، بعد أن ترجمه محمد فؤاد كويراللي.
القاهرة - دار المعارف، الطبعة الثانية، سنة ١٩٦٩.
بدران: بدران أبو العنين.
- ١٧- أصول الفقه. القاهرة - دار المعارف، الطبعة الثانية، سنة ١٩٦٩ م.
بدوي: د. عبده.
- ١٨- تاريخ اللحد في الإسلام.
بيروت - المؤسسة العربية للدراسات، طبعة ٢، سنة ١٩٨٠ م.
- ١٩- السود في الحضارة العربية. القاهرة - الهيئة المصرية العامة للكتاب،
سنة ١٩٧٦ م.
برجز: مارتن.
- ٢٠- فن العمارة "فصل من كتاب تراث الإسلام" ج ٢، ترجمة: زكي محمد
حسن. القاهرة - لجنة التأليف والترجمة والنشر، سنة ١٩٣٦.
بركلمان: كارل.
- ٢١- تاريخ الشعوب الإسلامية، ترجمة بثينة فارس ومنير بعلبكي.
بيروت - دار العلم للملايين، الطبعة الرابعة، سنة ١٩٦٥ م.
- ٢٢- تاريخ الأدب العربي. خمسة أجزاء، ترجمة د. عبد الحليم النجار
القاهرة - دار المعارف، سنة ١٩٥٩ م.
بليغ: عبد الحكيم.
- ٢٣- أدب المعتزلة. القاهرة - دار النهضة المصرية، طبعة ٢، سنة ١٩٦٩ م.
بنت الشاطي: عائشة عبد الرحمن.
- ٢٤- سكينه بنت الحسين. القاهرة - دار الهلال، بلا تاريخ.
بهنسي: د. عفيف.

- ٢٥- جماليات الفن العربي. الكويت - المجلس الوطني للثقافة والفنون، سنة ١٩٧٩م.
- ٢٦- الفن عبر التاريخ. دمشق - الفن الحديث والعالمي، بلا تاريخ.
- 27 Bope Arther uphan
27-A survey of persian Art
Editor And Phyllis Acckermar
Assitant Editor, Oxford 1938.
- بيضون: د. ابراهيم.
- ٢٨- ملامح التيارات السياسية في القرن الأول الهجري.
بيروت - دار النهضة، سنة ١٩٧٩م.
- ٢٩- الدولة العربية في اسبانيا.
بيروت - دار النهضة، سنة ١٩٧٨م.
- ٣٠- الدولة العربية والمعارضة -مدخل لكتاب السيطرة العربية لفان فلوتن.
بيروت - دار الحدائق، سنة ١٩٨٠م.
- بيهم: محمد جميل.
- ٣١- المرأة العربية في حضارة العرب.
بيروت - دار النشر للجامعيين، طبعة ١٩٦٢م.
- الترمانيتي: د. عبد السلام.
- ٣٢- الرق ماضيه وحاضره.
الكويت - المجلس الوطني للثقافة والفنون، سنة ١٩٧٩م.
- ترتون: د.أس. ترتون.
- ٣٣- أهل الذمة في الإسلام. ترجمة د. حسن حبش.
القاهرة - دار المعارف، الطبعة الثانية، سنة ١٩٦٧م.
- جبور: جبرائيل سليمان.

- ٣٤- عصر ابن أبي ربيعة. بيروت - منشورات الجامعة الأمريكية، كلية العلوم والآداب، سنة ١٩٣٥م.
الجندي: أنور.
- ٣٥- الإسلام وحركة التاريخ. القاهرة - مطبعة الرسالة، سنة ١٩٦٨.
- ٣٦- تاريخ الإسلام في مواجهة التحديات.
القاهرة - دار الاعتصام، سنة ١٩٧٧م.
جولد تسهير: أجناس مجرى الأمل. توفي سنة ١٩٢١م.
- ٣٧- العقيدة والشريعة في الإسلام.
ترجمة د. محمد يوسف موسى، د. علي حسني عبد القادر، عبد العزيز عبد الحق.
القاهرة - دار الكتب الحديثة، الطبعة الثانية، سنة ١٩٥٩م.
جيوم: الفرد.
- ٣٨- تراث الإسلام. جزآن. The Legacy of islam. القاهرة - لجنة التأليف والترجمة.
الخبوطلي: د. علي حسين.
- ٣٩- تاريخ العراق في ظل الحكم الأموي.
القاهرة - دار المعارف، سنة ١٩٥٩م.
- ٤٠- الدولة العربية الإسلامية.
القاهرة - عيسى البابي الحلبي، سنة ١٩٦٠م.
الخشاب: يحيى.
- ٤١- التقاء الحضارتين العربية والفارسية.
القاهرة - معهد البحوث والدراسات العربية والفارسية سنة ١٩٧٠.
الخصري: محمد.

- ٤٢- أصول الفقه.
القاهرة - المكتبة التجارية، الطبعة السابعة، ١٩٧٠م.
- ٤٣- تاريخ التشريع الإسلامي.
القاهرة - المكتبة التجارية، الطبعة السابعة، ١٩٧٠.
الخطيب: د. محمد عجاج.
- ٤٤- أصول الحديث ومصطلحاته.
بيروت - دار الفكر، الطبعة الثالثة، ١٩٧٥م.
خليفة: سيد محمود.
- ٤٥- تاريخ المنسوجات.
القاهرة - مكتبة النهضة المصرية، سنة ١٩٦١م.
خماش: نجدة.
- ٤٦- الإدارة في العصر الأموي. دمشق - دار الفكر، سنة ١٩٨٠م.
حافظ: محمد محمود سامي.
- ٤٧- تاريخ الموسيقى والغناء العربي.
القاهرة - المطبعة الفنية الحديثة، سنة ١٩٧١م.
حتي: فيليب Hitti, Philip
- 48- History of the Arab
London: Macmillan Student Educations
Tenth Edition, 1979.
- ٤٩- تاريخ العرب المطول. جزآن، بالاشتراك مع إيوارد جرجي، وجبرائيل جبور. بيروت - دار الكشاف، طبعة ثالثة، سنة ١٩٦١.
- ٥٠- تاريخ سوريا ولبنان وفلسطين. جزآن، ترجمة: د. كمال يازجي بيروت -
دار الثقافة بالاشتراك مع مؤسسة فرانكلين سنة ١٩٥٩م.

- ٥١- العرب "تاريخ موجز".
بيروت - دار العلم للملايين، طبعة ٥، سنة ١٩٨٠م.
حجاب: د. محمد نبيه.
- ٥٢- الصراع الأدبي بين العرب والعجم
القاهرة - وزارة الثقافة والإرشاد، سنة ١٩٦٣م.
حداد: د. جورج.
- ٥٣- المدخل إلى تاريخ الحضارة. دمشق - جامعة دمشق، سنة ١٩٥٨م.
حسن: د. حسن إبراهيم.
- ٥٤- تاريخ الإسلام. أربعة أجزاء.
القاهرة - مكتبة النهضة، طبعة ٧، سنة ١٩٦٤م.
ويالاشترك مع الدكتور علي ابراهيم حسن.
- ٥٥- النظم الإسلامية.
القاهرة - مكتبة النهضة، الطبعة السابعة، سنة ١٩٦٤م.
حسن: د. زكي محمد محمد.
- ٥٦- الفنون الإيرانية في العصر الإسلامي.
دار الآثار العربية، الطبعة الثانية، سنة ١٩٤٦م.
حسن: علي ابراهيم.
- ٥٧- نساء لهن في التاريخ نصيب.
القاهرة - مكتبة النهضة المصرية، الطبعة الثانية، سنة ١٩٦٣.
- ٥٨- التاريخ الإسلامي العام.
القاهرة - مكتبة النهضة المصرية، سنة ١٩٧٢م.
- ٥٩- مصر في العصور الوسطى من الفتح الإسلامي إلى الفتح العثماني.
القاهرة - مكتبة النهضة المصرية، الطبعة الرابعة، سنة ١٩٥٤.
حسن: محمد عبد الغني.

- ٦٠- علم التاريخ عند العرب، القاهرة - مؤسسة المطبوعات الحديثة، سنة ١٩٦١م.
حسين: طه.
- ٦١- حديث الأربعاء. ثلاثة أجزاء.
القاهرة - دار المعارف، طبعة ١١، سنة ١٩٧٥م.
- ٦٢- من حديث الشعر والنثر.
القاهرة - دار المعارف، طبعة ١٠، سنة ١٩٦٩م.
حسين: محمد محمود.
- ٦٣- الهجاء والهجاؤون في صدر الإسلام.
بيروت - دار النهضة العربية، الطبعة الثانية، سنة ١٩٧١م.
حسين: مصطفى محمد.
- ٦٤- دراسات في تطور فنون النسيج والطباعة.
القاهرة - دار نهضة مصر، سنة ١٩٦٩م.
الحسيني: د. محمد باقر.
- ٦٥- تطور النقود العربية والإسلامية. بغداد - دار الجاحظ سنة ١٩٦٩.
الحوفي: د. أحمد محمد.
- ٦٦- أدب السياسة في العصر الأموي.
القاهرة - مكتبة نهضة مصر، الطبعة الرابعة، سنة ١٩٧٤م.
الدجيلي: خولة.
- ٦٧- بيت المال "نشأته وتطوره". بغداد - وزارة الإعلام، سنة ١٩٧٦.
الدوري: د. عبد العزيز.
- ٦٨- مقدمة في التاريخ الاقتصادي العربي.
بيروت - دار الطليعة، الطبعة الثانية، سنة ١٩٧٨م.

- ٦٩- بحث في نشأة علم التاريخ عند العرب.
بيروت - المطبعة الكاثوليكية، سنة ١٩٦٠م.
- ٧٠- الجذور التاريخية للشعبوية.
بيروت - دار الطليعة، الطبعة الثانية، سنة ١٩٨٠م.
ديماند: "مدير متحف للتوليتان، نيويورك".
- ٧١- الفنون الإسلامية A Hand Book of Mohmmadan Art
ترجمة محمد أحمد عيسى، القاهرة - دار المعارف.
بالاشتراك مع مؤسسة فرانكلين، سنة ١٩٥٤م.
الرواي: ثابت بن اسماعيل.
- ٧٢- العراق في العصر الأموي. بيروت - مكتبة الأندلس، سنة ١٩٧٠م.
الرفاعي: أنور.
- ٧٣- الإنسان العربي والحضارة. بيروت - دار الفكر، سنة ١٩٧٠م.
رستم: أسد.
- ٧٤- الروم وصلاتهم بالعرب. جزآن، بيروت - دار المكشوف، سنة ١٩٥٥م.
الرشيد: د. ناصر بن سعد.
- ٧٥- سوق عكاظ في الجاهلية والإسلام.
القاهرة - دار الأنصار، سنة ١٩٧٧م.
رنسمان: ستيفن.
- ٧٦- الحضارة البيزنطية. ترجمة عبد العزيز توفيق جاويد.
القاهرة - مكتبة النهضة المصرية، سنة ١٩٦١م.
روزنتال: د. فرانترز.
- ٧٧- مناهج العلماء المسلمين في البحث العلمي. ترجمة أنيس فريحة، مراجعة
د. وليد عرفات. بيروت - دار الثقافة، سنة ١٩٦١م.
الريحاوي: د. عبد القادر.

- ٧٨- العمارة العربية الإسلامية.
دمشق - وزارة الثقافة والإرشاد، سنة ١٩٧٩م.
الرئيس: د. محمد ضياء الدين.
- ٧٩- الخراج والتنظيم المالية للدولة الإسلامية.
القاهرة - دار الأنصار، سنة ١٩٧٧م.
- ٨٠- عبد الملك بن مروان. القاهرة - وزارة الثقافة والإرشاد ١٩٦٢م.
ريسلي: جاك. س.
- ٨١- الحضارة العربية. ترجمة غنيم عبدون.
القاهرة - الدار المصرية للتأليف والترجمة، بلا تاريخ.
زيادة: د. نقولا.
- ٨٢- صور من التاريخ العربي.
القاهرة - دار المعارف، سنة ١٩٤٦م.
زيدان: جرجي.
- ٨٣- تاريخ التمدن الإسلامي. خمسة أجزاء.
بيروت - مكتبة الحياة، سنة ١٩٦٧م.
- ٨٤- العرب قبل الإسلام. بيروت - المكتبة الإسلامية، بلا تاريخ.
(وضع لأول مرة سنة ١٩٠٨م).
- ٨٥- المختصر في تاريخ أداب اللغة العربية. أربعة أجزاء.
بيروت - مكتبة الحياة، بلا تاريخ.
سالم: د. السيد عبد العزيز.
- ٨٦- تاريخ العرب في عصر الجاهلية. بيروت - دار النهضة العربية، سنة
١٩٧١م.
- ٨٧- التاريخ والمؤرخون العرب. القاهرة - دار الكتاب العربي ١٩٦٧.

- ٨٨- دراسات في تاريخ العرب. ج ١، عصر ما قبل الإسلام.
القاهرة - دار المعارف، سنة ١٩٦٨ م.
سترانج: لي سترانج. Le Strange, Guy.
- 89- Palestine Under the moslems, London, 1890
- ٩٠- فلسطين في العهد الإسلامي، ترجمة محمود عمارة.
عمان - دائرة الثقافة والإرشاد، سنة ١٩٧١ م.
السماحي: محمد محمود.
- ٩١- المنهج الحديث في علوم الحديث: قسم مصطلح الحديث.
القاهرة - دار الأنوار، سنة ١٩٦٢ م.
- ٩٢- المنهج الحديث في علوم الحديث: قسم الرواة.
القاهرة - دار العهد الجديد، سنة ١٩٧١ م.
السمرائي: حسن. El- Samarraie, huasan,
- 93- Agriculture in Iraq
Beirut: Libraitle Du Luban, 1972.
- سيديو: لويس أميلي.
- ٩٤- تاريخ العرب العام. ترجمة عادل زعيتو.
القاهرة - دار إحياء الكتب العربية، سنة ١٩٤٨ م.
شاخث: بوزورث.
- ٩٥- تراث الإسلام: القسم الأول، ترجمة د. محمد السمهوري.
القسم الثاني، ترجمة د. حسين مؤنس
القسم الثالث، ترجمة د. إحسان صدقي العمدة.
الكويت - المجلس الوطني للثقافة والترجمين، سنة ١٩٧٨ م.
شافعي: د. فريد.

- ٩٦- العمارة العربية في مصر الإسلامية.
القاهرة - الهيئة المصرية العامة، سنة ١٩٧٠م.
الشامي: أحمد عبد الحميد.
- ٩٧- في تاريخ العرب والإسلام.
القاهرة - مطابع سجل العرب، سنة ١٩٧٨م.
الشايب: أحمد.
- ٩٨- تاريخ الشعر السياسي إلى منتصف القرن الثاني الهجري.
القاهرة - مكتبة النهضة المصرية، سنة ١٩٤٥م.
الشرياصي: أحمد.
- ٩٩- الأئمة الأربعة. القاهرة - دار الهلال، بلا تاريخ.
الشريف: د. أحمد إبراهيم.
- ١٠٠- مكة والمدينة في الجاهلية وعهد الرسول.
القاهرة - دار الفكر، الطبعة الثانية، سنة ١٩٦٥م.
شريف: د. محمد بديع.
- ١٠١- الصراع بين الموالي والعرب.
القاهرة - دار الكتاب العربي، سنة ١٩٥٤م.
شفيق: أحمد.
- ١٠٢- الرق في الإسلام. ترجمه عن الفارسية: أحمد زكي.
القاهرة - طبع على نفقة محمود أنيس في المطبعة الأهلية الأميرية، سنة
١٨٩٢م.
الشكعة: د. مصطفى.
- ١٠٣- رحلة في الشعر من الأموية إلى العباسية. ثلاثة أجزاء.
بيروت - دار النهضة العربية، سنة ١٩٧١م.
شليبي: أحمد.

- ١٠٤- الحياة الاجتماعية في التفكير الإسلامي.
القاهرة - مكتبة النهضة المصرية، سنة ١٩٦٨م.
- ١٠٥- السياسة والاقتصاد.
القاهرة - مكتبة النهضة المصرية، سنة ١٩٦٧م.
شلبي: د. محمد مصطفى.
- ١٠٦- المدخل في التعريف في الفقه الإسلامي.
بيروت - دار النهضة العربية، سنة ١٩٦٩م.
صالح: أحمد عباس.
- ١٠٧- اليمين واليسار في الإسلام.
بيروت - المؤسسة العربية للدراسات والنشر.
الطبعة الثانية، سنة ١٩٧٣م.
الصالح: د. صبحي.
- ١٠٨- النظم الإسلامية نشأتها وتطورها.
بيروت - دار العلم للملايين، طبعة ٢، سنة ١٩٦٨م.
الصفار: د. ابتسام مرهون، د. بدوي محمد فهدي.
- ١٠٩- الأحذية والنعال. مطبعة النجف الأشرف، سنة ١٩٧٣م.
الصيحي: محم إبراهيم.
- ١١٠- التجارة والاقتصاد عند العرب.
القاهرة - مكتبة الوعي العربي، سنة ١٩٦٩م.
ضيف: د. شوقي.
- ١١١- التطور والتجديد في الشعر الأموي.
- ١١٢- العصر الإسلامي. القاهرة - دار المعارف، طبعة ٤، بلا تاريخ.

- ١١٣- الشعر والغناء في مكة والمدينة لعصر بني أمية.
القاهرة - دار المعارف، الطبعة الثالثة، سنة ١٩٧٦م.
طوقان: فواز.
- ١١٤- الحائر "بحث في القصور الأموية في البادية".
عمان - وزارة الثقافة والشباب، سنة ١٩٧٩م.
العابدي: محمود.
- ١١٦- الآثار الإسلامية في فلسطين والأردن.
عمان - جمعية عمال المطابع، سنة ١٩٧٣م.
- ١١٦- القصور الأموية. عمان - مطابع الشركة الصناعية، سنة ١٩٥٨م.
العارف: عارف.
- ١١٧- تاريخ الحرم القدسي.
القدس - مطبعة دار الأيتام الإسلامية، سنة ١٩٤٧م.
- ١١٨- تاريخ القدس. القاهرة - دار المعارف، سنة ١٩٥١م.
- ١١٩- المفصل في تاريخ القدس، ٥٧٢ صفحة كبيرة.
القدس - مكتبة الأندلس، سنة ١٩٦١م.
عاشور: السيد محمد.
- ١٢٠- صناعة وتجارة الأقمشة في مصر. ج. ١.
القاهرة - دار الاتحاد العربي للطباعة، سنة ١٩٧٣م.
عاقل: د. نبيه.
- ١٢١- تاريخ بني أمية. بيروت - دار الفكر، سنة ١٩٧٥.
العالم: د. يوسف حامد.
- ١٢٢- النظام السياسي والاقتصادي في الإسلام.
بيروت - دار العلم، سنة ١٩٧٥م.
العبيدي: د. صلاح حسين.

- ١٢٣- الملابس العربية والإسلامية في العصر العباسي.
بغداد - دار الرشيد، سنة ١٩٨٠م.
العدوي: د. إبراهيم أحمد.
- ١٢٤- المجتمع العربي ومناهضته للشعبوية.
القاهرة - مكتبة نهضة مصر، سنة ١٩٦١م.
العش: د. يوسف.
- ١٢٥- الدولة الأموية. دمشق - جامعة دمشق، سنة ١٩٦٥م.
عفيفي: د. عبدالله.
- ١٢٦- المرأة العربية في ظل الإسلام.
بيروت - دار الكتاب العربي، بلا تاريخ.
عطوان: د. حسين.
- ١٢٧- الشعر العربي بخراسان في العصر الأموي.
بيروت - دار الجيل، سنة ١٩٧٤م.
عكوش: محمود
- ١٢٨- مصر في عهد الإسلام.
القاهرة - مطبعة دار الكتب المصرية، سنة ١٩٤١م.
علي: د. جواد.
- ١٢٩- تاريخ العرب قبل الإسلام - القسم السياسي - الجزء ١. ٢.
بغداد - مطبوعات المجمع العلمي العراقي، سنة ١٩٥٢م.
العلي: زكية.
- ١٣٠- التزين والحلي عند المرأة في العصر العباسي - رسالة ماجستير بغداد،
دار الحرية للطباعة والنشر، سنة ١٩٧٦م.
العلي: د. صالح أحمد.

- ١٣١- التنظيمات الاجتماعية والاقتصادية في البصرة في القرن الأول الهجري.
بيروت - دار الطليعة، الطبعة الثانية، سنة ١٩٦٩ م.
علي: محمد كرد.
- ١٣٢- خطط الشام. ستة أجزاء.
بيروت - دار العلم للملايين، الطبعة الثانية، سنة ١٩٧٠ م.
- ١٣٣- الإسلام والحضارة العربية. جزآن.
القاهرة - لجنة التأليف والترجمة والنشر، طبعة ثالثة ١٩٦٨ م.
علام: نعمت.
- ١٣٤- فنون الشرق الأوسط في العصور الإسلامية.
القاهرة - دار المعارف، الطبعة الثانية، سنة ١٩٧٧ م.
عون: د. حسن.
- ١٣٥- العراق وما توالى عليه من حضارات.
الاسكندرية - مطبعة رويال، الطبعة الثانية، سنة ١٩٥٢ م.
عيسى: د. حسن أحمد.
- ١٣٦- الإبداع في الفن والعلم.
الكويت - المجلس العربي للثقافة والفنون، سنة ١٩٧٩ م.
فارمر: هنري جورج.
- ١٣٧- تاريخ الموسيقى العربية. ترجمة د. حسين نصار.
القاهرة - مكتبة مصر، سنة ١٩٥٦ م.
- ١٣٨- مصادر الموسيقى العربية. ترجمة د. حسين نصار.
القاهرة - مكتبة مصر، سنة ١٩٥٧ م.
فروخ: د. عمر.

- ١٣٩- العرب والإسلام في الحوض الشرقي من البحر المتوسط.
بيروت - المكتب التجاري، الطبعة الثانية، سنة ١٩٦٦م.
- ١٤٠- العرب والإسلام في الحوض الشرقي من البحر المتوسط.
بيروت - المكتب التجاري، الطبعة الثانية، سنة ١٩٦٦م.
فلهوزن: يوليوس.
- ١٤١- تاريخ الدولة العربية. ترجمة د. محمد عبد الهادي أبو ريده.
القاهرة - لجنة التأليف والترجمة والنشر، طبعة ٢، سنة ١٩٦٨.
- ١٤٢- الخوارج والشيعة. ترجمة عبد الرحمن بدوي.
القاهرة - مكتبة النهضة المصرية، سنة ١٩٥٨م.
فهمي: د. عبد الرحمن.
- ١٤٣- النقود العربية، ماضيها وحاضرها.
القاهرة - وزارة الثقافة والإرشاد، سنة ١٩٦٤م.
فيصل: د. شكري.
- ١٤٤- تطور الغزل بين الجاهلية والإسلام.
بيروت - دار العلم للملايين، الطبعة الخامسة، سنة ١٩٧٩م.
القاضي: د. نعمان.
- ١٤٥- الفرق الإسلامية في الشعر الأموي.
القاهرة - دار المعارف، سنة ١٩٧٠م.
قدورة: د. زاهية.
- ١٤٦- الشعوبية وأثرها الاجتماعي والسياسي.
بيروت - دار الكتاب اللبناني، سنة ١٩٧٢م.
القطان: مناع.
- ١٤٧- التشريع والفقهاء في الإسلام. القاهرة - مكتبة وهبة، سنة ١٩٧٦.

- ١٤٨- مباحث في علوم القرآن.
- بيروت - مؤسسة الرسالة، الطبعة السابعة، سنة ١٩٨٠م.
- كاشف الغطاء: محمد حسين.
- ١٤٩- أصل الشيعة وأصولها.
- النجف - مكتبة النجاح، الطبعة العاشرة، سنة ١٩٥٨م.
- كاشف: د. سيدة اسماعيل.
- ١٥٠- الوليد بن عبد الملك "سلسلة أعلام العرب".
- القاهرة - وزارة الثقافة والإرشاد، سنة ١٩٦٣م.
- ١٥١- مصادر التاريخ الإسلامي ومناهج البحث فيه.
- القاهرة - دار الفكر العربي، سنة ١٩٦٠م.
- كحالة: عمر رضا.
- ١٥٢- الفنون الإسلامية في العصور الإسلامية.
- دمشق - المكتبة العربية، سنة ١٩٧٢م.
- ١٥٣- العلوم البحتة في العصور الإسلامية.
- دمشق - مكتبة التقدم، سنة ١٩٧٢م.
- ١٥٤- العلوم العملية في العصور الإسلامية.
- دمشق - المكتبة التعاونية - سنة ١٩٧٢م.
- ١٥٥- التاريخ والجغرافيا في العصور الإسلامية.
- دمشق - المطبعة التعاونية، سنة ١٩٧٢م.
- كرايستي.
- ١٥٦- الفنون الفرعية الإسلامية من كتاب إشراق الإسلام. الجزء الثاني ترجمة
- زكي محمد حسن.
- القاهرة - لجنة التأليف والترجمة والنشر، سنة ١٩٣٦م.

Chirshmn R

157- Iran - parthianand Sassanin's paris' 1952.

148- Creswell, K. A Early Mauslim Architeefure
Beruit: Librouirie Du Iuben 1968.

149- The origin of the place of the Dome of the Rock offord'
1932.

كونل: أرنست.

١٦٠- الفن الإسلامي. ترجمة د. أحمد موسى.

بيروت - دار صادر، سنة ١٩٦٦م.

كيال: منير.

١٦١- الحمامات الدمشقية وتقاليدها.

دمشق - وزارة الثقافة والسياحة، سنة ١٩٦٩م.

لويون: غوستاف.

١٦٢- حضارة العرب. ترجمة: عادل زعيتر.

القاهرة - مصطفى الحلبي، الطبعة الرابعة، سنة ١٩٦٤م.

Lewis, Berrard

163- The Arabs history.

New York, 1967.

ماجد: د. عبد المنعم.

١٦٤- تاريخ الحضارة الإسلامية في العصور الوسطى.

القاهرة - مكتبة الأنجلو المصرية، سنة ١٩٦٣م.

مارسية: جورج.

١٦٥- الفن الإسلامي. ترجمة د. عفيف بهنسي.

دمشق - وزارة الثقافة والسياحة، سنة ١٩٦٨م.

مارغوليوث:

- ١٦٦- دراسات عن المؤرخين العرب. ترجمة د. حسين نصار.
بيروت - دار الثقافة، بلا تاريخ.
- الماغرو: مارت الماغرو، لويس بالييرو.
١٦٧- خوان تشوتشابا، انطونيو الماغرو.
قصر عمرة: مدريد - المعهد الإسباني العربي للثقافة سنة ١٩٧٥م.
المختار: فريال داوود.
- ١٦٨- المنسوجات العراقية الإسلامية. بغداد - وزارة الإعلام سنة ١٩٧٦م.
مذكور: د. محمد سلام.
- ١٦٩- مدخل الفقه الإسلامي.
القاهرة - الدار القومية للطباعة والنشر، سنة ١٩٦٤م.
- ١٧٠- القضاء في الإسلام.
القاهرة - مكتبة النهضة العربية، سنة ١٩٦٤م.
متز: آدم متز.
- ١٧١- الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري. مجلدان.
ترجمة: محمد محمود عبد الهادي أبوريده.
بيروت - دار الكتاب العربي، الطبعة الرابعة، سنة ١٩٦٧م.
مرزوق: محمد عبد العزيز.
- ١٧٢- الزخرفة المنسوجة في الأقمشة الفاطمية.
القاهرة - دار الكتب المصرية، سنة ١٩٤٢م.
المصري: د. حسن مجيب.
- ١٧٣- صلات العرب والفرس والترك.
القاهرة - مكتبة الأنجلو المصرية، سنة ١٩٧١م.
المعاضيدي: عبد القادر.

- ١٧٤- واسط في العصر الأموي.
بغداد - وزارة الإعلام، سنة ١٩٧٦ م.
مغنية: محمد جواد مغنية.
- ١٧٥- الشيعة والحاكمون.
بيروت - المكتبة الأهلية، طبعة ١، سنة ١٩٦٢ م.
مؤنس: د. حسين.
- ١٧٦- المساجد.
الكويت - المجلس الوطني للثقافة والفنون والآداب، سنة ١٩٨١ م.
النجار: محمد الطيب.
- ١٧٧- الموالي في العصر الأموي.
القاهرة - دار النيل للطباعة، سنة ١٩٤٩ م.
النقشبندي: السيد محمود. توفي سنة ١٩٦٩ م.
- ١٧٨- الدرهم الإسلامي.
بغداد - المجمع العلمي العراقي سنة ١٩٧٠ م.
- ١٧٩- الدينار الإسلامي في المتحف العراقي.
بغداد - المجمع العلمي العراقي، سنة ١٩٥٢ م.
نكلسون: Nicholson, R.A.

180 A Literary History of the Arabs
Cambridge, 1962.

- الثيفر: محمد الطاهر.
١٨١- أصول الفقه.
تونس - دار يو سلامة، سنة ١٩٧٤ م.
هاردينج: لانكستر.

١٨٢- اثار الأردن. تعريب سليمان موسى.

عمان - وزارة السياحة، ط٢، سنة ١٩٧١م.

هاملتون. Hamilton R.W.

183- Khirbat AL- Mafjar: Oxford 1959.

هرنشون: ف. ج.

١٨٤- علم التاريخ.

ترجمة وتعليق: عبد الحميد العبادي.

القاهرة - لجنة التأليف والترجمة والنشر، سنة ١٩٣٧م.

هنداوي: محمد موسى.

١٨٥- المعجم في اللغة الفارسية.

القاهرة - مكتبة مطبعة مصر، سنة ١٩٥٢م.

الموسوعات

- ١- دائرة المعارف الإسلامية العربية (١٤ مجلد لغاية حرف العين).
تعريب: محمد ثابت، أحمد الشنتاوي، إبراهيم خورشيد، عبد الحميد يونس.
- ٢- الموسوعة الميسرة: بإشراف محمد شفيق غريال.
القاهرة - مؤسسة فرانكلين بالاشتراك مع دار العلم، سنة ١٩٦٥م.
- ٣- موسوعة القرن العشرين: بإشراف محمد فريد وجدي. بيروت ١٩٧١م.
- ٤- الأعلام: قاموس تراجم. ثمانية أجزاء، خير الدين زركلي.
بيروت - دار العلم للملايين، طبعة ٤، سنة ١٩٧٩م.
- 5- Encyclopedia Britanica
Chicago. U.S.A, 1960.
- 6- Encyclopedia Americana
New York, 1962.
- 7- The Encyclopedia of Islam
London, 1960.

دار الكندي للنشر والتوزيع

اريد - الاردن تليفاكس ٢٤٤٣٢٣

Designed by: Dr. Inas Alkholi

